

修訂日期: 2009/04/22 發行日期: 2009/5/9

發行單位: 中華電子佛典協會 (CBETA) <http://www.cbeta.org>

資料底本: 卍新纂續藏經 Vol. 10, No. 250

原始資料: CBETA 人工輸入, CBETA 掃瞄辨識

No. 250-A 圓覺疏鈔隨文要解序

圓覺修多羅了義經者乃是稱性之顯訣一乘之要軌也詮旨淵玄非言象所測文義隱奧絕二乘思議大哉覺性圓裹十方因果鎔融真妄交徹然而眾生不覺不知跌踢迷康宛受貧苦縱然發意欣求者四病紛擾三觀眩惑繇是不能如實證圓覺唯有如來全得其大用乘時啟運利見天下雖四心等觀而由三根各殊故頓漸悟修之所以別也此經如來入寂光土現受用身與曼殊剛藏等登真諸大士頓顯如來因地法行及眾生淨覺心源說聽冥符理事究盡實知大乘了義之經焉圭峰定慧禪師稟南宗之心印預清涼之親聞每翫茲典以為棲神之宅且著疏鈔數萬言廣略竝行其見法也明玄心獨悟其敘理也圓儁神絕待力事弘宣發揮真要是以聲溢九州譽飛四海負笈爭趨懷鉛來遠者由水之就下於戲盛哉至矣不可得而稱焉宋有清遠法師祖述圭峰用力疏鈔楷定眾師之邪正甄別百氏之是非搜索華嚴廣部之說感悟賢首清涼之旨贊揚圓覺就即折衷凡成十有二卷號曰隨文要解義豐辭約舉至要而無遺解至鈔而已盡所謂耀滄海之驪珠朗碧天之桂輪者其惟隨文要解乎要解之為書未行于世余幸韞櫝有年于茲屬日龍寶寺實養閣黎來請曰為世之涉獵于圓覺者授梓欲廣其傳嘉其志而遂許諾之并加訓點以附焉庶幾學者由要解以達疏由疏以通經直契佛意故為之序。

元祿十一龍集戊寅四月佛誕日東大寺華嚴宗長吏室羅筏那沙門道恕書於靈鷲峰下

No. 250-B 圓覺疏鈔隨文要解(并序)

沙門清遠 述

夫圓覺修多羅了義經者如來入寂光土現受用身為諸登真大士上根凡夫一乘圓頓之機稱性而說詮露地大白牛車無化城除糞等喻五時難攝圓頓可收苟非大士之闡揚孰契此經之宗旨有唐開士圭峰定慧禪師疏鈔斯經弘傳今古清遠猥因宿植獲遇斯文學無常師歷諸名席服膺諮質覃思研精雖僅免於亡羊終未逃於數寶既登先稟圓觀之門(師諱如寶)遂契以芥投鍼之旨圓悟如來無上知見顛沛造次履踐於是念念與此相應行住坐臥活鱗鱗底受用無盡忝於師席貳座兼人凡滯說通蒙師亭毒適允毗陵之命承乏華嚴應緣掃灑之餘為徒敷演皆此因退席待盡林泉衲子二三相從辦道禪誦之外復闡斯文於是隨文摭要直解疑難備學者之討論助斯文之流演遂詔之曰圓覺疏鈔隨文要解逾十九萬言成一十二卷詎敢當於達者姑以被於初機有所不安固難折中冀諸來學為我正諸然纖塵培於華嶽滴流足(子句切)於滄溟徒設疲勞無增高廣知我罪我其惟斯乎。

旨

皇宋嘉定六年龍集癸酉杓建鶉火望日謹序

科標總題即經疏總題也題曰略疏注經則以大疏要略之義直注本經名曰略疏注經如長水之疏楞嚴亦曰義疏注經科云經疏題目與此義同然則以疏注經經為其主經先疏後實主已分雙用為題故云經疏題目若別行抗行之疏則曰疏題非經疏總題也且題目有二冠之經首則曰經題標於疏前乃曰疏目約就此經大疏言之圓覺是所解之經大疏乃能解之疏取所解之經目能解之疏也如心經疏之類準此知之或曰此云標總題者乃一疏之總對下別別義章故或云對下別釋經題故然莊嚴聖教無適不可問行願疏云釋總題與茲何別答彼開二科初所釋經題二能釋疏目於所釋經題云釋總題乃對下別明品目也於下正釋經題中而云總題者疏云即無盡修多羅之總名與此略疏亦經亦無相濫問縉雲法師之記心經名曰顯正謂之總題連珠則曰疏題或曰連珠闍彈顯正或曰不然未知孰是請示旨歸答抗行與注經不同何彈之有哉彼既移疏注經謂之經疏總題於義無爽如金剛疏長水之移注亦云經疏題目圭峰移注起信亦云論疏題目若謂顯正之非圭峰豈亦然哉問起信華嚴心經疏存抗行疏題者與今略疏注經同不答雖存舊題其義無別如起信下有側注云某移疏注論故晉水華嚴移疏注經亦然(當云標總題却云標疏題目清涼古科又却相反乃校勘之倒置耳)心經移注等疏不改舊題者例此知之若不加側注者未免小瑕略疏注經取大疏要略之義直注于經下故云耳也疏者疎也決也謂疎通經文決擇義趣注者或從言或從水從言則訓也解也訓說解釋令文相顯著從水則決也流也決而流之令無壅滯如水流注不絕之貌大方廣圓覺五字乃所注之經下皆能注之疏卷上則卷軸之次第然此經之疏凡有五家一上都報國寺惟愨法師疏一卷二先天寺悟實禪師疏二卷三北都海藏寺道詮法師疏三卷四大唐薦福寺堅志法師疏四卷五圭峰定慧禪師廣疏三卷鈔十三卷略疏二卷略鈔六卷道場修證儀一十八卷前諸疏解繁略未削有乖經宗世無傳耳圭峰之作今古同遵四海流通遠今無壅注并序并從也合也集韻作去聲竝也兼也疏外兼有一序故云并序務從其簡故不別立序題注之於疏題之下以疏題兼目序題耳然序者敘也謂敘述一經之大旨及製疏之因由也又序者庠序也爾雅云東西牆曰序欲識宅舍之淺深先觀庠序欲識其人先觀額目欲知作者之意先觀其序終南山即長安之南極名曰終南亦名太一山上應太一星所居以此得名自古名僧多居此山草堂寺即終南山之別院寺者始自騰蘭初至止於鴻臚(力居切)寺從徙於佗處別建白馬等寺至今僧舍名曰寺焉沙門即釋氏之通稱也具云沙門那此云乏道謂除饑乏修正道又云勤息謂勤鍊三業息諸妄想又四十二章經云辭親出家識心達本解無為法名曰沙門然沙門有四種一污道沙門二說道沙門三活道沙門四勝義沙門疏主即說道活道二種沙門以本言之大權應世即勝義沙門然西土有外道沙門或加釋字以簡別之此方既無不必加耳若南山律鈔亦存釋字存亦無妨宗密即疏主名諱也姓何氏果州西充縣人舍儒從釋英悟絕倫禪遇南宗教逢斯典末見上都

華嚴疏主清涼國師師曰毗盧藏海能隨我游者其為汝乎既而學無常師諸宗備覽提挈毗尼發明唯識四戰之國也無得而稱焉大和二年慶成節徵(徵音召仁宗廟諱作招呼之大和即文宗朝)入內殿問法要賜紫方袍尋請歸山會昌元年正月六日坐滅於興福塔院荼毗得舍利數千粒明白潤大宣宗追諡定慧禪師即華嚴宗教第七祖師也其餘著述行業備在裴相國傳論撰述作者曰聖述者曰明今云述而不云作者疏主謙也禮記云仲尼祖述堯舜憲章文武上律天文下襲水土亦猶仲尼云述而不作信而好古竊比於我老彭也科示覺之心體心之覺相然此一序乃一經之樞要也總分為三謂顯理明教敘疏初顯理於中分二心也者下即示覺之心體萬法虛偽至迥出思議之表即示心之覺相覺之心體者如圓明之珠乃即相之體心之覺相者如珠之明乃即體之相然則圓頓之教體相融即為門不同不可混然不分也如下文釋本覺心地云本覺者即心之覺相心地者即覺之心體以此得知二科不同如云無去無來乃至桂輪孤朗於碧天即心體不生滅等彌滿清淨乃至皆同一性等即心體之德用也良以一切諸法莫不皆是圓覺妙心中之德相業用如金之器如鏡之明也然金之器非圓頓教不能當矣故此二科融即言之不得不同為門言之不可混濫。

〔疏元亨利貞乾之德也始於一氣常樂我淨佛之德也本乎一心〕

此即約果德標指心源果德乃佛之四德心源即一切染淨諸法之本源先推此一心為果德之本者以對儒教之一氣為乾德之本故然此且約對待言之故云一心為四德之本若稱實言之而此一心為一切諸法之本源本意欲明圓覺妙心為眾德之本而先舉類云元亨利貞乾之德也始於一氣故知此但舉類由是總科謂之約果德標指心源以儒教之一氣為陰陽天地之本故以此例佛教之一心為一切諸法之本也略鈔序鈔外別有一序故云鈔序非鈔家之兼作故別標云大方廣圓覺經略鈔序也吳門劉熙云吳虞也太伯讓而不就歸封之於此以虞其志也司馬遷述太伯世家云晉滅中國之虞亦以蘇為中吳也范甯曰太伯太善之稱也周太王之元子故曰太伯以仲雍小季歷竝賢而太伯讓德深遠雖聖不加之思齊師乃縉雲法師同輩行業未詳序或分為五或分七今分為十一。

一、通明所受

〔修身者何戒律而已矣融心者何圓覺而已矣始嚴戒律終顯圓覺〕

修身者何徵問生起下文也謂行持萬行為修身之道唯戒律而已矣明究覺性融蕩識心唯圓覺而已矣先戒律而後融心者言所受道之由漸也。

二、總敘能受

〔并是二者予猥受於先淨慧大師門焉〕

并者兼也竝也猥幸也鄙也漢書注云積也意謂多幸二者竝受之於淨慧大師門焉師諱善政行業事迹未詳。

三、別明所歸

〔姑以所聞從事兼講指歸途於晚歲樂圓覺為要說〕

語云君子入則孝出則悌謹而信汎愛眾而親仁行有餘力則以學文精義解云入孝而出弟行謹而言信處眾而汎愛擇友而親仁君子之務此其本也有所未能則勉為之有所未至則力致之待其有餘也然後從事於文然則在彼則從事乃學文也在此則姑以所聞之道時習之兼以講演故曰從事兼講又行持戒律修習圓覺兼以講唱又從事戒律兼講斯典也然於此二指晚置之歸途者樂圓覺為要妙之說耳。

四章疏該博

〔其祖演章句即圭峰定慧禪師略疏二卷略鈔六卷疏以通經鈔以通疏探蹟而索隱辭簡而義博則備之裴相國序〕

繫辭云探蹟索隱鈎深致遠也然採取也蹟奧也索求也隱微也謂採取求索深奧幽微者圭峰之章疏也而言辭簡當義理該博羅五千軸之旨趣者備在裴公之序云耳。

五別嘆義鈔

〔道固師是流至于今今之駕說者莫不以茲鈔為司南乎〕

道固師是者學有師而道可宗言有典而事可法今我圭峯祖師既師承之有自疏鈔流芳今古不泯言駕說者楊子云道不在仲尼乎仲尼駕說者也不在茲儒乎注云駕者傳也茲鈔為司南者司者主也南是離明之方周公時以司南木造司南車如今之定南針之類也又黃帝與[山/虫]尤神戰蚩尤作大雲霧迷其四方黃帝遂以司南定其方所今之講者得茲鈔無不以之為司南矣。

六略敘本懷

〔思齊懵昧幸敷斯教常懼聖言紛於水鶴切慮傳者駁於魯魚〕

懵(牟孔切)昧懵亂也迷也昧暗也自謂某懵然暗昧大幸而得敷演斯教而於聖言常切憂懼水鶴之差深慮傳寫魯魚之駁水鶴者有本作枯涸之涸大莊嚴論云阿難到一竹林聞二比丘誦偈曰若人生百歲不見潦水涸不如一日生得見水潦涸阿難曰此非佛語當聽我誦若人生百歲不聞生滅法不如一日生而得解了知二比丘聞已語於師師云阿難老朽言多錯謬但依所誦阿難嘆曰世尊既滅誰為我證時有一聖宿從空而現乃說偈曰彼者諷誦偈實非諸佛語今遇歡喜尊而可能依之二比丘方改而誦之駁於魯魚駁者雜也古云筆札久勞寫刀成刁事歷終古書魚成魯蓋由魯魚二字形勢之相近傳寫之易訛也。

七通敘校證

〔因與武林法師仲希諮度眾本訪對輿典循尊古卑今之致竊及史闕文之旨〕

武林即錢唐之山名法師處州縉雲縣人人以縉雲稱之即吾宗之英彥也晉水曾師之製楞嚴金衡鈔六卷心經顯正記一卷刊略行願鈔四卷現行於世諮度問其裁度也輿眾也尋訪於眾典不敢率爾也循從也從尊上於古德設疑有說舛處亦不敢輒事筆削竊及史闕文之旨論語云子曰吾猶及史之闕文也有馬者借人乘之今亡矣夫正義曰史者掌書之官也執筆左

右使之記事也文者字也古之良史於書字有疑則闕之以待能者不敢穿鑿孔子言我尚及見此古史闕疑之文舉喻喻己有馬不能調良當借人乘習之也亡者無也及見其人如此闕疑至今則無有矣又夏五不加月聖賢之明誠春秋云夏五月以魯史無月字故仲尼亦闕而不書春秋乃魯國史記也然今序家亦竊及此旨頗有疑處亦不敢擅改耳。

八因敘刊勒

〔約定元鈔將事刊勒門人子章力摸方板〕

敘刊勒文相可見。

九斟酌取舍

〔僂俛揮振庸詎是非非也不削則削是也乃本其本〕

僂者勤也強也謂強俛揮振耳又毛詩云僂俛同心注云思與君子同心前云與武林法師諮度眾本今云與之同心揮振評辨是非蓋不自胸臆也庸詎者莊子云庸詎知吾所謂知之非不知邪注云庸用也常也詎何也未也不也然在此則庸用也詎不也是者用之非者不之即用不是非之謂也意謂茲鈔苟傳寫之訛謬也古之不削今也削之苟或是也錄其元本之本也。

十謙己勉勵

〔後將斯文而覺世者無以不繼志而罪我乎如志我者則庶幾乎如來圓覺耀無窮矣圭峰章句導無極矣〕

無以不繼志而罪我者謂校勘不精不能繼志於先覺後之講演覺世羣述者能不以此而罪我乎如志我者如有志慕我鈔者庶幾此經及與圭峯章句耀法界導羣迷而無有窮極矣。

十一朝代年月

〔時皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹序〕

皇宋皇大也宋古商丘也漢梁國睢陽縣今南京是周武王勝紂封殷之後微子受封於此以為宋國以太祖皇帝受周之封為宋國公既登九五以所封為有天下之號尋都於東京康定即聖朝仁宗之代也杓者斗柄也即北斗之第七星也斗柄順四時而轉各指一方夏指其南又分三位四月鶉尾五月鶉火六月鶉首亦云鶉味(竹救切)味即喙也是月斗柄指於南方鶉口正當六月也若漢書律歷志云鶉首於夏為五月商為六月鶉火於夏為六月商為七月鶉尾於夏為七月商為八月十五日為月望以日月相望故十六日為既望既已也言已過於望矣。

〔鈔〕

鈔者抄也記也謂抄寫格言記錄要義防學者之訛謬備尋討之忽忘此則因經有疏因疏有鈔也。

〔圭峰〕

即終南山之別峯此峯形勢狀如玉圭因以為名焉疏主平居此峰人到于今以圭峰稱之。

。

〔蘭若〕

具云阿蘭若亦云阿練若此云寂靜處即僧舍之通稱。

〔羣典極於周易〕

易之始起自於虞犧感河中黃龍負圖而出上有八卦萬象萬物之名文王因而重之為六十四卦仍作卦辭周公作爻辭因是周流起自周代故名周易易者取日月二字交配而成日下從月以配陰陽取日往月來之義名之曰易然於周時上有卦辭爻辭而已至孔子晚歲好而讀之韋編三絕於是作傳通之所謂十翼也故周易之書至孔子方畢備矣於是乎處名教之初為六經之首儒教之深玄極於此矣故云羣典極於周易所以孔子曰五十而學易可以無大過此乃窮理盡性至命之書也命則生之極也窮其理而至於命則盡其極矣然易之為書既是儒教之深玄儒流取之為則故得引之以類至覺之理也。

〔餘喻瑣碎〕

餘卦雖皆有四德不堪舉類如坤之四德元亨利牝馬之貞等既云牝馬之貞與佛之四德不相類故云瑣碎難以喻於真法由是不用餘卦而獨用乾卦耳。

〔注繫辭云乾知太始坤作成物〕

繫者續也辭者說也說其爻象變化名曰繫辭然有上繫下繫此即上繫彼文云天之道不為而善始地之道不勞而善成天地雷風水火山澤此即八卦謂乾坤震巽坎離艮兌此之八卦如次配屬之。

〔故繫辭云八卦成列象在其中〕

即下繫也謂一氣生兩儀兩儀生四象四象者金木水火也土則遍於四象之中兩儀既分四方位列水居北方坎位生於乾卦金居西方兌位生坤卦火居南方離位生巽卦木居東方震位生艮卦是為金木水火之四象生八卦八卦既成列備天下之象故云象在其中故更重之而有六畫繫辭云易之為書廣大悉備有天道焉有人道焉有地道焉兼三才而兩之故六六者非他也三才之道也道有變動故曰爻於萬物之象既變通未盡是以重之而有六畫六畫既具萬物之形象無不備之天地之能事盡於此矣故云備萬物之形象窮天地之能事故六畫成卦此則言其乾卦之體也餘卦例此可知。

〔此卦六爻皆陽畫〕

爻者言乎變者也略例云爻者適時之變者也又云爻者效也效天下之動者也既以六畫成卦故設六爻以效三才之動所以爻數有其六矣然此乾卦六皆陽畫餘不然者蓋應其陰陽所成也天既積諸陽氣而成故以純陽之畫而應之。

〔注曰一長云云〕

陽者奇數也故以一長為陽畫陰者偶數也故二短而相對而為陰畫故聖人當法此自然而施人事乾卦既有三畫以表三才其為人王者當法於乾道所以王字三畫以表乾卦豎一畫以表一氣如古人作王字賦云三陽列位配乾道以成一氣貫中表聖人之得一故知聖人當法天制用以施人事云為成務而行王道終日乾乾無時懈倦爻辭云九三君子終日乾乾夕惕

若勵無咎文言釋云乾乾行事也又云終日乾乾與時偕行言天時運動乾乾不息萬物以之生成君子進德修業失時則廢懈怠則曠當法天制用與時俱行故云因天象以教人事也天行健君子以自強不息天以健為用故云天行健健者即運行不息之謂也然以天道言之以運行不息為用以人事言之君子當以自強不息為用自強不息者勉為之之謂也人人可以為堯舜未有虧退自屈而得之者也人人可以作佛祖未有自棄自暴而得之者也故知欲為君子當自勉勵也。

〔文言〕

大鈔云第七翼孔子作十翼第七翼即文言也十翼者謂彖辭象辭繫辭(上三各有二謂上象下象大象小象上繫下繫)文言說卦序卦雜卦是為十也彖辭則統論一卦之義象辭則釋其文辭如云潛龍勿用陽在下等略例云象者各辨一爻之義者也繫辭則明吉凶剛柔相推而生變化也文言則唯釋乾坤二卦也說卦則言聖人之作易也將以順性命之理序卦則明諸卦之生起由緒也雜卦者雜糅眾卦錯綜其義也。

〔注此下釋乾字云〕

或曰前文已廣說乾字今作是注者齊師校勘之謬也以大鈔無此注故或云此乃文言之所注耳異說云云今謂鈔云羣典極於周易已下出舉周易為類之所以也餘喻瑣碎已下出舉乾德為喻之所以也總標在前云萬物極於乾道也然元亨利貞已下出先釋乾道之所以也乾者卦之名已下釋乾卦之名相也謂之卦已下釋卦字之義相也但二畫已下釋乾卦之體也此乾之卦已下出乾卦六爻純陽之所以也此既象天已下出不名天卦之所以也文言云已下釋乾字之義相也元亨利貞已下釋四德也若文言之釋義先釋卦辭次釋文辭末後釋乾字也今鈔釋乾字置於文前者取於上文義意連續故今出若干所以在前則知此乃圭峰之所注為欲簡別前文各有所屬故又於此便結云釋乾字竟者即鈔家結彼文言也又亦可通結前文耳。

〔乾始能以美利利天下不言所利大矣哉又云大哉乾乎剛健中正純粹精也〕

天之用者乾也始能以美利利天下者以運行不息故萬物以之生成也其利天下者大矣不言所利大矣哉肇論云功高二儀而不仁謂聖人功高天地而不特其仁德也老子云天地不仁以萬物為芻狗亦斯類也謂視之若芻草狗畜不望其報大哉者即嘆美之辭也在文上則是標嘆在文下則是結嘆剛健者言乾之性也中正者言其中正之氣也純粹者言此卦六爻皆陽也如莊子云其神純粹玄英疏云不雜也謂心神純粹而無間雜餘卦或純陰或陰陽相雜此卦六爻純陽故云純粹精者精靈也然此乾卦以物象言之純陽也以人事言人君也父也故以剛健中正純粹精之七字嘆美其德疏云心也者冲虛妙粹炳煥靈明其義既同故舉之以為類也。

〔元亨利貞者〕

自此已下釋四德先舉卦辭指其功能統唯四德子夏已下指彼傳文釋四德義相言聖人已下亦彼傳文約人事勉行四德。

〔子夏傳云〕

即卜商字子夏或云卜商不曾解易。

〔聖人亦當法此〕

前已勉於聖人當法乾道以施人事此言四德理亦當然故云亦也文言曰正引文言廣釋四德。

〔注云此下論乾之四德〕

者簡異前文故又顯文言前說乾字此正論四德故此後更不重結者義無相濫故辨疑誤云前豈不說四德作此注者何邪今謂前文何嘗說四德耶且圭峰之意准疏文次第應先釋四德後釋乾字也出所以云然元亨利貞既是乾之四德今欲顯四德且先顯乾道既云且先顯乾道則知前文乃出先釋乾德之所以也。

〔注莊子云〕

即莊憂也若大鈔云莊氏也佛教云造千箇佛圖等皆彼所注。

〔君子行此四德者〕

就人事言之即五常就天道言之即四時五行謂仁木禮火義金信水也。

〔注牝馬〕

牝牡雌雄也草木亦有牝牡不同陰體凝靜乾則純陽故三畫皆陽坤則純陰故六畫皆陰震則二陰一陽等。

〔不同涅槃凝寂之體〕

菩提乃即體之智具四德也若約攝用歸體涅槃乃即智之體亦有四德今言佛德故揀彼凝寂之體耳。

〔迥超凡夫外道二乘境界〕

今此四德本超權小止云超二乘者且就大小對論非不超權也。

〔故易鈎命訣〕

即王弼作。

〔注一氣暝矇〕

內教乃一真心也若外教指天地未分之前名為一氣文言云天玄地黃今云玄黃未辨故知天地未分之時名為一氣若圭峰原人論云空界劫中道教指為虛無之道謂彼認世界成住壞空大劫之中空劫以為混沌耳若儒教以成劫之初空界劫中大風初起以為一氣。

〔注造化權輿之首天道未分〕

權輿者初始也天道未分與玄黃未辨左右稱之耳。

〔轉有五運〕

列子云昔者聖人因陰陽以統天地夫有形者生於無形故曰有太易有太初有太始有太素太易者未見氣也太初者氣之始也太始者形之始也太素者質之始也氣形質具而未離故曰混沌混沌即萬物混淪而未相離也一者形變之始也清輕者上為天濁重者下為地冲和氣

者為人故天地含精萬物化生。

〔黃庭經〕

具云太上皇庭內景王經扶桑太帝君命暘谷神王傳授南嶽魏夫人。

〔殊途一會歸要終〕

大鈔云歸要終一或云略鈔之錯今謂彼經云殊途一會歸要終。

〔脾長章〕

一志久昇虛無(上觀竟)則略鈔為正注云同歸一氣即一會之義耳一之為物叵卒見(玄元章)叵不可也卒急也。

〔通於一而萬事畢〕

一謂一氣也道家言其氣者虛而待物者也玄道之本無他唯一而已苟通於一則異雖萬殊畢於此矣一之所起有一而未形易注云萬物成形謂之象萬物未形謂之文推其爻象始於一氣即知物理未形之前唯至妙之一氣而已矣。

〔注郭象注至未有物理之形耳〕

由此一氣至玄至妙所起於物理之先故云未有物理之形也。

〔注夫一之所起起於至一非起於無〕

夫一之所起標也釋云起於虛無至妙之一非起於空無也次云非無者玄妙之一氣結也

。

〔繫辭云〕

即下繫也。

〔貞夫一〕

貞者正也一者一氣也謂天能恒一其德以適天下動者也。

〔注但幽玄無相〕

道謂之一者寂然無體不可為象至幽至玄出於象係之表故云一也。

〔注孔釋〕

即孔穎達即唐學士也繫辭云一陰一陽之謂道陰陽不測之謂神孔釋云在陰為無陰陽以之生在陽為無陽陰以之成故謂之道(一陰一陽釋道字次釋一云)一者即虛無不可分別之謂也然今注意但取末後一句耳故老子云冲氣以為和老子上是道經下是德經此即德經具云道生一一生二二生三三生萬物萬物負陰而抱陽冲氣以為和然冲氣為和者即列子謂清輕為天濁重為地冲和氣者為人令河上公注云萬物中皆有元氣得以和柔則以冲和之氣為萬物然人乃萬物中最靈者也故不相違然彼老子云三生萬物萬物負陰而抱陽注云萬物得陰陽生成故無不背陰而向陽含養冲氣以柔和而此冲和之氣塞乎天地之間故萬物中皆有冲和之氣而得以長生也。

〔肇公云元氣含於大象〕

即肇法師寶藏論云耳法師即羅什之高弟也關中四聖之一也德業備於僧傳。

〔元氣含於大象〕

謂混元一氣包含於大象大象隱於圓形大抄云隱於無形肇論謂大音匿於希聲大象隱於無形以無形故無所不形名之曰大象故老子亦云大音希聲大象無形今鈔用寶藏論謂圓形者天也大象隱在於圓形之中也外教指空為天謂天為圓穹其形如鑿故天圓地方若依標云肇公當依肇論以義求之依寶藏論亦可通為識物之靈萬物雖同稟此一氣而有人物之殊故此一氣能為識物之靈也以萬物之中人曰最靈故靈中復有神神中復有身等者然此所明一氣能生萬物人為萬物之靈乃至形體皆以之為本也若逆而推之此之人物始始於一氣也。

〔疏常樂我淨佛之德也本乎一心〕

前科舉其類例此正明果德以心源為本即世尊三覺理圓證窮極果之德故云常樂我淨佛之德也本乎一心者即指此一心為四德之本然為對一氣為乾德之本故且指此一心為果德之源而此一心即一切染淨諸法之源也故下經云種種幻化皆生如來圓覺妙心良由諸法皆無自體皆依圓覺妙心而生起如幻象無體依巾而有是故一切染淨因果等法皆託真心而起故指此心為諸法之源耳。

〔一者是佛實體之源故〕

一切凡聖真如自體常樂我淨不待修生故。

〔對揀凡夫妄執常等四倒〕

為凡夫迷故妄執五蘊四大無常之法為常苦計為樂無我計我不淨計淨為對揀凡夫此之四種顛倒故說常樂我淨也。

〔翻破二乘無常等四倒故〕

世間諸法本非無常本非是苦本非無我本非不淨為破凡夫執情故說無常等二乘實謂無常等是為顛倒為破二乘如是顛倒故說常樂我淨也。

〔真如自體相者〕

即論中總標也真如者就性宗言之真謂體無偽妄如謂性無改異故彼起信論云心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅乃至離言說相離名字相等唯是一心故名真如然真如有體相用三大之別彼先釋體相二大今所引即是彼文(真如之體即生滅門中本覺以真如門唯體大故生滅門中本覺即真如故生滅門三大即真如三大耳)文云真如自體者謂一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減此言真如自體於一切凡聖平等故凡聖位雖優劣真如自體而無增減從本已來性自滿足一切功德即總標真如相大具一切功德也不但四德此即總明德相所謂自體有大智慧光明義故此即別明德相謂真如體上有本覺智明也次云遍照法界義故真實識知義故自性清淨心義故超問此三句故云乃至。

〔常樂我淨義故〕

者此即顯真如體上性德圓備本來常樂我淨也然茲四德乃真如實體本有之德不待修生故云性自滿足然論云一切凡夫乃至諸佛無有增減若爾此四德通凡聖也今云是佛實體之德者在凡夫則隱在佛則顯今就顯說故名為如來藏此即結真如相大隨流闕淨而不減能出生如來故名曰如來藏亦名如來法身此真如相大本具恒沙性德為萬德之依止故亦名如來法身問今何用生滅門義耶答彼論一心為本於中心真如心生滅二門心真如門具茲四德生滅門始本不二亦是四德今用真如門四德却用生滅門義者以真如門唯體故以生滅門中真如亦本於一心故又真如門其體平等離一切相故生滅門雖有諸義而差別之相等同一味唯一真如依業識生滅相示故返生滅識相恒沙染法表示真如恒沙性德故。

〔二對揀凡夫二乘〕

者雙標所揀由凡夫迷自己如來藏法身本來常樂我淨故妄計五蘊常樂我淨先揀凡夫色是不淨妄計為淨受是苦妄計為樂想行無我妄計為我識是無常妄計為常如是四種妄計名為顛倒是故佛於種種經中令修不淨觀苦觀無常觀無我觀以將對治等以將此四觀對治如上所執四種顛倒故云對治所執生死五蘊常樂我淨能對治是四觀所對治是妄計所執之病。

〔然猶未顯所迷法身常樂我淨〕

此下顯二乘之過破無常等四倒我計無我凡夫妄計五蘊為我令修無我觀以破其執情二乘不達此理稟此修行實謂無我亦成顛倒以未達無我法中有真我故計為無我故云我計無我常計無常淨計不淨樂計為苦五蘊諸法即是真常本來真淨本有真樂准上知之以為煩惱之所覆故雖生此想不達其義如是四倒自何而有以為煩惱覆真常樂我淨故雖生無我等想不達無我法中有真我真常等義故。

〔注此上正破二乘〕

等問孔目云菩薩滅倒今此不破菩薩何邪答此唯破小蓋取菩薩達真常樂我淨故如云諸佛菩薩所有正法又大鈔云智人安徐入水喻佛菩薩即知此中不破菩薩明矣問涅槃四德雖曰顯性乃是漸宗何以引而為序邪答通序顯理未局於教問華嚴明說一真法界故敘法界為宗本祖師諸經儀式莫不皆然今此圓覺何處說四德邪答今言四德者且約對乾道之德有四故又且依涅槃所說四德對治四病故若此覺心即萬德之總何所不具邪。

〔我者即是佛義〕

上即顯過此正顯德無我法中不迷真我是名如來常者是法身義無常法中不迷真常是名法身樂者是涅槃義於苦法中不迷真樂即是涅槃淨者是法義不淨法中不迷真淨是無為法。

〔注正顯真實四德〕

此約顯德次文約迷悟。

〔汝等比丘云何言有我想流轉生死〕

責凡夫計常樂我淨四倒。

〔汝等若言我亦修習無常苦無我等想是三種修無有實義〕

責二乘執無常等四倒三修法者彼經哀嘆品云無常苦無我是三修法屬生死故劣然不言空者以空是正解脫故空非生死故唯三想。

〔注略於不淨但言三者就勝說故〕

清涼云是三修法屬生死故劣以正解脫即是真淨故若爾此云就勝說得不相違否然此四種雖則俱是二乘所執之病於中此三妄計義勝故空是正解脫即是真淨非顛倒故清涼云劣者約生死義故今云就勝說者約所執之病勝故。

〔我今當說勝三修法〕

即總標許說次文釋義顯真實四德標亦三者以對前故演義四中具明苦者計樂樂者計苦是顛倒法云云廣敘凡夫二乘兩重四倒上句凡夫下句二乘。

〔有如是等四顛倒法云云〕

雙結四倒如注云云。

〔世間亦有常樂我淨〕

前文雙責凡夫二乘四倒次許說勝三修法又其次雙結兩重四倒此即正顯世間凡小二種迷悟世間迷者凡夫妄計常樂我淨是為四倒世間悟者二乘能作無我等四觀對治四倒故出世亦有常樂我淨此正顯出世間迷悟所謂迷者即二乘所修樂者計苦等猶迷真實四德故悟者無我法中有真我故。

〔世間法者有字無義〕

凡夫妄計常樂我淨二乘未悟真實四德故出世法者有字有義以顯真實常樂我淨故。

〔何以故世間之法有顛倒故不知義〕

徵釋世間無義顛倒者即想顛倒心顛倒見顛倒謂苦中見樂樂中見苦等乃至二種四倒因此三倒而有由是於真實四德不知於義。

〔何等為義〕

徵釋出世有義勝三修法約迷悟以顯真實四德無我者名為生死二乘以五蘊為無我猶迷真我故名為生死即變易生死我者名為如來謂悟無我中真我即是如來無常者聲聞緣覺迷真常之理故常者如來法身悟無常法即是真常苦者一切外道二乘以智為雜毒形為桎梏故灰身滅智全同外道四安樂行中外道因果俱苦二乘因苦果樂菩薩因果俱樂樂者即是涅槃悟真樂本有是真涅槃不淨者即有為法前約正解脫不屬揀今顯真實四德亦屬所揀以是有為法故淨者諸佛菩薩所有正法乃至知義悟真淨故即諸佛菩薩無為法顯示不倒以不倒故知字知義。

〔若欲〕

下結勸離過修德。

〔注云云〕

更有如雲之義而不具書故曰云云彼文具云諸比丘承言請佛住世乃至云汝等當知先所修習無常等想非是真實然皆結勸之文已上即法說自此下喻說喻說有二一春池失珠喻亦云春池瓦礫喻二良醫斷乳喻譬如春時乃至得琉璃寶就此喻中曲分三喻一求珠取偽喻喻二乘證無常苦空無我不真實歡喜持出乃至水中二知偽非真喻喻二乘知先所修非是真實有一智人乃至得珠三捨偽取真喻喻二乘得真常樂我淨汝等比丘乃至以為真實責其取偽令知前非汝等應當乃至常樂淨想合前諸人不得方便競提瓦礫結勸令修真實四德復應當知先所修習四法想者悉是顛倒合前歡喜持出勸令知偽非真大鈔云四法相貌本經忽然此略抄云四法想者於義頗通大抄於經有據且依大抄欲得真實乃至常樂淨想合前智人善巧出寶勸修真實四德欲得修習真實四德應如智人善巧方便。

〔注此上約法約喻對二乘四倒重顯四德此下聲聞云云〕

此云此上大鈔云次下此云此下聲聞大鈔云謂聲聞然若據前是春池瓦礫喻此後是良醫斷乳喻似乎略鈔可取何者此上亦是約法約喻此上此下之言即結前生後也然奈何文云重顯四德明知重顯之言意屬後喻蓋鈔中略去能喻之文故有聲聞難佛舊醫用乳等言若爾則依於大鈔文義相屬甚可取也。

〔注舊醫用乳新醫斷乳後復用乳〕

彼經第二云譬如國王暗鈍少知有一醫師性復頑嚚王賜厚祿療治眾病純以乳藥亦不知病雖加乳藥而不善解復有明醫曉八種術療治眾病知諸方藥是時舊醫反生貢高輕慢之心是時明醫即為王說種種醫方方知舊醫無知遂便逐出是時新醫而語王曰願王宣令一切國內不得復服舊醫乳藥即以眾味和合其藥以療眾病無不得差其後不久王復得病即命新醫云何當治是時醫者復語王曰應用乳藥(云云)然凡夫執我即舊醫用乳佛說無我即新醫斷乳於無我中指出真我即後復用乳。

〔後法合云〕

文有四節汝等當知下舉要令知外道言我下合舊醫用乳如虫食木者以偶成字故有字而無義故佛唱言無我下合新醫斷乳。

〔調生故〕

者為調伏凡夫邪見眾生故說於無我。

〔為知時故〕

者喻中為欲令知時不堪故令其斷乳。

〔說有我者乃至汝當修習〕

合後復用乳。

〔如來說我〕

者非如凡夫外道所計吾我如彼良醫善知方藥為調病故令斷於乳實非斷乳如來亦爾為調伏眾生故說於無我雖說無我實非無我所言無我者無我法中有於真我汝當如是修習

徵曰。

〔何者是我〕

答云。

〔若法是實是真是常是主是依性不變者是名為我〕

此即無我法中說有我也所謂我者即真常主宰性不變者是然猶未顯真我之體非但無我便名真我也正顯真我者如次引第五云耳又一德互具諸德故云是真是常等也。

〔第五卷亦云又解脫者名為不空乃至空者不空者〕

等既無諸法不可謂不空如瓶無水也既有真實四德不可謂空善色常樂我淨不動不變顯有真我之體如瓶色香味觸四塵具故既以四德為實體如以四塵為瓶體即知四德是實體之德也。

〔解脫者名為不空〕

或謂應云空不空文脫一空字意云文中具空不空義故今謂不然文云解脫者名為不空當知不空之言屬於解脫也曾親檢經文但云名為不空理無疑也。

〔於非苦中生於苦想〕

此下又引第七者顯四德是一切佛法之本故迦葉迷之便成邪見今悟方名正見彼經具云佛告迦葉謂四倒者於非苦中生於苦想名曰顛倒非苦者名為如來生苦想者謂於如來無常變異(二乘謂如來亦屬無常變異)若言如來捨此苦身入於涅槃如薪盡火滅是名於非苦中生於苦想(二乘謂佛厭苦入滅取於灰斷由是自取灰斷是為顛倒)。

〔注云云〕

超簡苦倒未盡之文又超常倒之文。

〔注餘三例云〕

例字准大鈔乃倒字彼經文亦云謂四倒者鈔中已引苦倒竟合應云餘三倒宜從大鈔倒字為正三字或云二字以次注唯二故却將次前無常變異之文配常倒之義然此說無理若照經文次注果脫常倒之文二字無爽若云無常變異之文配常倒者恐妨彼經文以彼經於苦倒之後連次敘常倒云無常常想常無常想是名顛倒無常者名不修空不修空故知壽促若有說者言不修空寂得長壽者是名顛倒若然者此等之文超簡在次前云云中也以此推之改三字為二字頗宜但不可將無常變異之文配於常倒。

〔注世間說我無有佛性〕

等彼經具云無我我想我無我想是名顛倒世間之人亦說有我雖說有我無有佛性是則名為於無我中而生我想是名顛倒佛法有我即是佛性世間之人說佛法無我名我中生無我想云云。

〔注如來非雜食〕

等彼經具云淨不淨想是名顛倒淨者常住非雜食身非煩惱身非是肉身非是筋骨繫縛之身若有說言如來非雜食身等盡是顛倒我今亦說如來藏云云如來先說無我者為除病故

令修無我非真無我也猶苦味塗乳令子不飲今說如來藏真常等二乘實執前聞不肯領悟猶洗乳令飲子疑不飲。

〔云云〕

者迦葉又難佛又以額珠喻示等。

〔第三十七卷又云〕

等大鈔云第三十卷以大鈔為正。

〔四念處〕

四謂身受心法念謂念慧此四是念慧所安住處故名四念處亦名念住以慧守境由念得住故必要四者從麤至細對治四倒故觀四顛倒趣入四諦故。

〔觀身不淨〕

不淨有五謂種子住處自相自性究竟不淨。

〔觀受是苦〕

受有三種謂苦受即苦苦樂受即壞苦捨受即行苦以其情塵生諸受故計之為樂是故觀其苦受等以為對治。

〔觀心無常〕

觀心念念生滅誰受此樂。

〔觀法無我〕

想行二蘊無有我故已上四觀對治凡夫計淨等四倒然此四念處以身受心法為次者對治之門從麤至細故色身最麤故先觀之受領外境望身為次心不約境細於前二又以為次法最為細又為其次其所對治四種顛倒以常樂我淨為次者從重至輕為次故常倒最重故以為初以計心王為常故生邪見以邪見故無因果善惡故樂為次者但計妄樂未必邪見生過淺故我又居次者計有主宰不礙修行故淨為最末者計身為淨但生妄貪無大過故。

〔注此通大小乘修〕

此念處觀有二種觀一約相觀世俗通大小乘修二約性觀勝義唯大乘修約相通大小乘修者但假實異故若小乘觀身不淨不知緣假故若大乘所觀但知緣假不計其實既不觀性空但觀緣假故云約相觀世俗然據鈔文唯約小乘一重四倒今據注文通大小乘修故作是釋。

〔又諸法無行經云觀身畢竟空〕

等此約性唯大乘觀性空對治小乘計不淨等四倒觀身既空即無不淨是故小乘作不淨觀亦是顛倒然前約相此約性若大集經瑜伽論等約大乘性相雙觀等即如上大乘通性相之義若華嚴疏鈔但大小乘相對性相說之又彼約通別觀之別觀者義見前文其身受心法各別而觀通觀者以身受心法俱合五蘊五蘊皆身故唯觀於身淨名經云是身如聚沫不可撮磨(若別觀此是色如聚沫故)是身如泡不可久立(受如水泡)是身如焰從渴愛生(想如熱焰)是身如芭蕉中無有實(行如芭蕉)是身如幻從顛倒生(諸識如幻)然彼經五蘊皆言其身故云通觀然以義求之別觀通大小乘通觀唯大乘也。

〔唯識論五位中第五究竟位〕

一資糧位(三賢)二加行位(十向之後別立此名為入見道復起加行伏除二取)三通達位(見道初地有三心謂入心住心出心此是即初地入心)四修道位(從初地住心至金剛無間)五究竟位(金剛心解脫道中盡未來際皆此位收)然茲五位或開加行為四謂煥頂忍等問唯識四德是權教今何引證耶答但取彼諸佛雖說無量法門究竟果位為顯四德之義。

〔東方雙乃至北方雙〕

者乃至者超間之辭具足應云南方雙者破於苦獲得於樂西方雙者破於無我而得於我

〔善男子此中〕

下引事證成。

〔我亦如是乃至入大涅槃〕

出娑羅林滅度之所以。

〔此四雙樹四王典掌〕

東方雙在於佛後西方雙在於佛前南方雙在於佛足北方雙在於佛首佛入滅已東西二雙合為一樹南北二雙亦合為一樹垂覆如來慘然變白猶如白鶴名為鶴樹亦名娑羅林此云堅固法以此樹風霜不能改四時莫能遷以況世尊法身金剛之質老死不能變念念不能易故云娑羅四王典掌喻佛為四王護法故於中入滅也。

〔娑羅雙樹至華喻我果喻樂〕

我是佛義樂是涅槃義喻佛為利二乘故於中入滅也能喻華果利無量眾生所喻唯二乘者且對小故非不具一切也以四雙正破小乘四倒故。

〔師子吼言〕

師子吼菩薩請問如來佛言如師子王自知身力牙齒鋒鋸等彼經有師子吼品如來何故二月涅槃云云問二月入滅之所以答以春陽之月為欲破於常見故。

〔孟冬枯悴云云〕

破於樂故乃至破世我世淨故。

〔言二月者喻於如來二種法身〕

理法身即真身智法身即應身然兩重四倒總成八倒其四念處觀既有性相兩重治於八倒即成八行凡夫取著生死無常等二乘取著涅槃常等此為八倒無念而知生死無常等涅槃真常等即是八行然前之凡夫二乘兩重四倒此中鈔意即以四念處觀性相兩重為能治以成八行繳釋前文實德文相可見權德納耶輸示現不淨在佛即是淨小乘以為不淨餘三例此可知。

〔四枯四榮注文在別譯本中〕

辯疑誤云清涼云枯榮之說大師義立或別有據鮮榮枯悴明法不偏然未知所據理甚昭然又大鈔云枯榮之說檢經無文或大師義立或別譯別行經本然不知所據明矣今此略鈔不

應直斷云文在別譯本中今謂圭山應後親見別譯有文故作此指如長壽年號鈔云待更檢尋修證儀則曰長壽二年白馬寺則天皇后統中原皆此類也辨疑誤似覺孟浪。

〔謂法性之色〕

以從法性緣生故一色一切色緣生即空故一切色一色法性中非一非一切非色非不色但是性空之色故云法性之色既是法性空之色故云法性之色既是法性之色何淨何不淨以實非是淨凡夫計淨是名顛倒實非不淨小乘計不淨亦名顛倒法性之色據清涼作圓教今釋義為實教隨祖師之便宜不必局也。

〔今觀色種即空〕

色種者即身念處也大品說一切種修四念處一切種即身受心法也於中先觀身之色種色種即空空無淨空觀之中本無於淨云何計淨凡夫取著於淨是所治之病今觀色種即空無淨可著是能治之法藥。

〔淨倒既破枯念處成色種即假〕

假觀之中色法常淨何計不淨以身為患慮而取灰身滅智謂色不淨是名二乘。

〔不淨倒破榮念處成觀色本際非空非假非淨不淨乃名中道〕

空枯同前約相破四倒假榮同前約性破四倒此云非淨非不淨即非相非性中道之理又前就能對治言之謂空謂假今就中道故非空非假以表此中道之理故於中入滅。

〔注觀受心法苦無常無我等例之〕

應云法性之受實非不苦凡夫計樂實非是苦二乘計苦今觀受種即空即假即中道等云云。

〔故疏備舉云佛之德也〕

或本云略舉云大鈔云偏舉云今詳其義大鈔理長。

〔上所引起信論中真如四德之文是云云〕

彼論總立一心為本立義分云所言法者謂眾生心是心則攝一切世間出世間法故云總立一心為本。

〔於中有心真如心生滅二門〕

故彼文云依一心法有二種門一者心真如門二者心生滅門。

〔心真如門具常等四德〕

者彼云心真如門即約體絕相義謂非染非淨非生非滅不動不轉平等一味性無差別一切眾生即涅槃相乃至云真如自體有大智慧光明義故遍照法界義故真實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故等故知真如自體本具常等四種實德也。

〔心生滅門中始本不二為究竟覺亦是四德〕

者彼云心生滅門即隨緣起滅義所以於如來藏心說有生滅者謂隨薰動轉成於染淨就此門中有覺不覺二義於不覺中生三細六麤遂至輪轉能反此不覺名為始覺始覺合本始本不二為究竟覺此之生滅門即是真如隨緣作諸法諸法既無異體還攝真如門當此始本不二

之時與真如門元同一體以二門不相離故如金攝器器無遺故以器攝金金無不盡二門不二全體遍收與真如自體之四德初無有異故知生滅門亦具此四德也。

〔勝鬘等意皆然〕

等於華嚴等經指廣在華嚴勝鬘經者彼經云自性清淨心不染而染等。

〔疏專一氣而致柔〕

蓋明修心成其果德故先舉專氣至柔心為類例一氣既為陰陽天地之本故專修鍊於一氣功用既著而致於柔名為成道意云元氣是自然大道元氣以靜默故能生動柔弱故能生剛強就人事言之欲為人君當法此靜默柔弱方能合道庶人反此與道相乖以不能安靜默守柔弱故有乖於道。

〔注靜為躁君〕

老子云重為輕根靜為躁君以重能制輕靜能持躁故重為輕之根靜為躁之君柔弱能生剛強水之至柔金石之至剛擊之既久金石必虧故知柔弱者久長剛強者弗永。

〔注強梁者不得其死〕

強梁者既乖於道故不能保壽命故御注云強梁之人動與物無求益而反損物或擊之故不得其死。

〔注富貴而驕自遺其咎〕

富貴者當賑貧憐賤其或不爾反更驕恣必被禍患本文云自遺(去聲)其咎遺者贈也若大鈔云自貽其咎當依本文注。

〔飄風不終朝〕

具云飄風不終朝驟雨不終日飄風疾風也驟雨暴雨也蓋言其疾不能長暴不能久如此者天地尚不能久而況於人乎。

〔注馳騁畋獵令人發狂〕

精神好安靜其或馳騁呼吸精神散亡故發狂也。

〔保雌守弱綿綿不已〕

活身當如雌牝安靜柔弱萬物以之生故綿綿不已。

〔注令人為而不恃〕

道所施為不恃望其報。

〔注長而不宰〕

道能長養萬物不宰割以為器用。

〔注挫銳解紛〕

挫其銳解其紛和其光同其塵銳者進也故為道之人欲進取功名當挫(則臥切)而止之紛者擾也當釋其紛擾以合其大道。

〔注知白守黑〕

具云知白守黑為天下式故修道者雖自知昭昭明白當復守之以默默如闇昧如是則可以為天下法式可以合於大道。

〔注勿矜勿伐〕

矜大也聖人不自責大能久而不危伐取也聖人德化流行不自取其美故有功於天下能合於大道。

〔注若拙若納〕

大巧若拙大辨若訥能抱此淳元一氣者可以為天下之法式。

〔注如嬰兒之未孩〕

怕然安靜於情欲如小兒未能答偶人之時內無思慮外無政事精神不去以全其性也。

〔注夫物芸芸各歸其根〕

芸芸華葉盛貌各歸其根則萬物無不枯落復歸根而更生也。

〔注歸根曰靜靜曰復命〕

根安靜故不死靜曰復命能安靜則還復性命。

〔注復命曰常〕

能復命則得性命之常。

〔注復歸於無極〕

究竟所歸還復歸於無極大道也。

〔既合於乾道則各正性命保合大和乃利貞也〕

彖辭云大哉乾元萬物資始乾道變化各正性命注云乘變化而御大器靜專動直不失大和也雲行雨施品物流形永保無虧為物之首乾道者也天下之至柔馳騁天下之至堅水性至柔金石至堅水能貫堅入剛無所不通而此至柔之一氣先萬物生而不與萬物同殞可謂馳騁天下之至堅也例同釋氏之一心先天地生而不與萬物同類隨流加染而不染能破惑顯理可謂馳騁天下之至堅也。

〔當其無有其用〕

具云埴埴以為器(上音羶下音植)當其無器之用鑿戶牖以為室當其無室之用今撮略其文故云當其無有其用以此事空虛故各得其用也故大道亦然矣。

〔終不為大〕

具云可名為大是以聖人終不為大故能成其大聖人法道忘功終不自為光大故能成光大之業所謂為大於其細圖難於其易也。

〔周易謙卦〕

上坤而下艮為謙卦坤地也艮山也艮既在下而山藏於地中地道卑而上行地中有山名之曰謙謙者卑退為義屈己下物也彖辭云謙尊而光卑而不可踰君子之終也又云謙謙君子用涉大川注云謙謙其為君子也用涉大難物無害也故知君子雖謙退居下人歸其德如水謙下而眾流歸之而成大海蓋柔弱之所致也大道亦爾谷神不死是謂玄牝谷養也人能養神能

至於長生故名不死是謂玄牝不死之道在於玄牝玄天也深也牝地也母也谷神應物冲用無方深妙不窮能母萬物故云玄牝玄牝之門是謂天地根御注云深妙靈牝能母萬物萬物由此而出是謂之門天地之有形資稟此為根本故曰天地根。

〔綿綿若存〕

用之不勤修鍊此氣於呼吸喘息當綿微若可存復若有又復用氣當寬舒自在不當忿疾勤勞修鍊之法如此久久純熟得氣之和柔至於長生不死吾家所謂成道也。

〔注河上公注云云〕

謂專守精氣使之不亂則形體能應物而柔順也辨疑誤云上下注文皆河上公語何獨於此注之形顯上下皆非也今謂不然兼以御注之文注之當揀別之耳。

〔心使氣曰強〕

河上公注云心當專一為和柔而神氣實內故形體柔弱。

〔役心使氣〕

已下則御注云心有是非氣無分別若役心使氣則和氣去中是曰強梁之人辨疑誤云當依大鈔況此所注非河上公之語今謂雙引二家之注合道乖道得失相對注文明若日月鈔釋已下乃圭峰出彼二家之意何異論之有哉愈顯上下之文非唯河上公之注耳。

〔鈔釋曰〕

者指此當鈔釋注也。

〔是謂深根固蒂〕

具云有國之母可以久長是謂深根固蒂注云人以氣為根以精為蒂當深藏其氣固守其精則可以久長如樹根深而枝蒂堅實也。

〔天得一以清〕

天得一故能垂象清明。

〔注地寧〕

地得一以寧地得一故安靜不動。

〔注神靈〕

神得一以靈神得一故變化無形。

〔注谷盈〕

谷得一以盈盈滿不絕也。

〔注萬物生〕

萬物得一以生成。

〔注王侯正〕

王侯得一以天下平正。

〔注直則正也〕

其靜也專專則一也其動也直直則正也大鈔云直剛正也然本注是剛字以大鈔為正依此鈔義亦可通。

〔疏修一心而成道〕

儒道專氣致柔歸根復命與此修心成道大略相似故先舉之今此正明夫萬有之本莫大於一心善惡二輪苦樂二報凡聖因果等法不離乎一心也心外有法則同邪見然既離此一心別無諸法則知一切染淨因果等皆以一心為本欲成佛道當修此一心修而久之至於成道故曰修一心而成道也然先云始於一氣本乎一心此之一氣一心竝通情器釋論云性德圓滿海是也今約修說降殺一等唯局有情即修行種因海是也。

〔應以智證潔白自心〕

然據經文乃曰智燈今以燈字為正一心此即一法界心也無二真心故稱為一。

〔大總相〕

者即一真心源論開真如生滅二門論云心真如者即一真心源之體蓋一真心全體作真如門亦全體作生滅門是故二門各總攝一切法今直指此心真如門是一真心源之體即此經圓覺妙心也今云不滅不生論亦云心性不生不滅等故知圓覺妙心正同起信一真心源亦同華嚴一真法界三法體同但義門別故三名之不同耳起信欲究妄本約凡以標心義局終教圓覺意顯淨源約佛以標覺義局頓教華嚴不逐機宜對待故曰一真法界此即圓教圭山又云若克其體頓圓修同蓋取三法體一含圓以說然此經又有分圓之義耳。

〔疏心也者〕

前科既標指此心為果德之本又令修此一心以成其果德然心有體相德用欲令修之當明旨趣故自此之下明此心體本來豎窮橫徧唯此覺心之外不見一法有體以此覺心圓裹三世裹滿法界因此覺心名為圓覺既具體相德用欲明此心體豎窮橫徧故先標舉謂標舉此心為下諸科之本也汎言心者總有四種一紇利陀謂肉團心二緣慮名心三質多此云集起心四乾栗馱謂堅實心紇(胡結下沒二切)陀(音墮)乾(音干)然此四心前三是妄心後一是真心真心者即如來藏自性清淨心今此正辨此心也問如來藏自性清淨心多約在纏是終教義今何用之答在此乃總相心也何所不通且肉團心者即人之心藏也其色赤形如蓮華上有七葉百法中屬色法所攝其緣慮集起二心體雖是一用不同故分乎二種體同者皆以第八識為體故用別者以緣慮集起為義不同故。

〔緣慮名心謂八種識俱能緣慮自分境故〕

以所緣之境八種不同能緣之心亦分八種之別性宗則不爾前七但是第八差別功能無別體也不同相宗各各出體然心意識之三種有通有別通者一緣慮故名心二等無間故名意三能了別故名識初緣慮名心者八識皆名心以八種識俱能緣慮自分境故第八識緣根身種子器界所緣之境即相分第七識能緣第八見分第六識能緣一切境前五識如次緣色聲香味觸故云緣慮自分境二等無間故名意者則八種皆名意以八種俱無間故三了別故名識亦八種皆名識以俱能了別故了別者分別也然分別有三一自性分別即現量也前五與第八唯有

此一種分別二隨念分別三計度分別六七具此三種分別以起心籌量比度故此約通義解心意識若約別名則集起解心此唯第八思量解意此唯第七了別解識通前六種以能了別別境故故心意識三種是八識之通名有此兩勢不同今此不論意與識唯釋其心故約緣慮以明則八種俱名心也約集起以解心則唯第八識以第八有七種名故一名集起心集諸種子起現行故悟之即是覺心二名阿陀那此云執持執持種子及諸色根令不壞故三名所知依能與染淨所知諸法為依止故四名種子識能任持種子故五名阿賴耶此云藏六名異熟識亦名果報識七名無垢識此皆第八識之名也前六是因位后一是果位又總分三位前四與七是相續執持位此通漏無漏一切凡聖位第五阿賴耶是雜染執藏位亦名我愛執藏位具能藏所藏執藏三義正以執藏為名至八地捨此名此約相宗若終教發心住頓教觀成沒此名第六異熟識是善惡業果位唯通有漏無記善至等覺捨此名以如來地純無漏善故然集起是第八識之義非是其名梵語質多此云心此乃心之通名也故靜法苑公將集起心為義例破賢首契經故知質多乃心之通名問今翻為集起得非屬所破邪答今此鈔意亦以質多為心集起為義以義助名謂之集起心心既是通名集起是第八識之別義以別助通通亦成別故不屬所破下文(鈔八初)正翻為心故知集起是義由種種法熏習種子所積集在於此識起於現行也。

圓覺疏鈔隨文要解卷第一

圓覺疏鈔隨文要解卷第二

沙門清遠 述

〔疏冲虛妙粹炳煥靈明〕

大鈔引禪宗空寂知以配之上句是空寂直顯自性之體下句是寂知是即體之用。

〔老子云道冲而用之或不盈〕

注云道動出冲和之氣而用生成有生成之功曾不盈滿。

〔疏無去無來冥通三際〕

以此真心三際莫之能易故曰無去無來以無去來今故不離於三際以入三世無跡故三際求之而不有故曰冥通問經云皆依圓照清淨覺相既云覺相寧曰無去無來答下經文以約迷悟說故分能所之相非相貌之相也。

〔疏非中非外洞徹十方〕

謂此覺之心體非內外中間故洞然透徹無所不遍凡有所在即有所不在故楞嚴經佛以神湯內寫徵破阿難執心在內又以針治內障徵破阿難執心潛在根內又以靈膏反質徵破阿難執心在外乃至七處徵而無心可得阿難被徵介爾妄心無逃避處妄賊既除真王得顯故知無在無不在故於是乎洞徹十方也。

〔所謂非是中非謂是非中〕

簡非中道也非謂此心是非中。

〔意顯決穴舉體全徧〕

穴字誤也應作定字。

〔莽鹵〕

上音姆下音魯本出莊子或作蟒呼者非也。

〔疏不滅不生豈四山之可害〕

以心體真常故萬行修起而不生隨流處染而不滅以自體本有不待新生故盡未來際究竟常住故四山喻四相然四相有二初微細四相謂生住異滅在疏冥通三際中具之果報四相謂生老病死今則果報四相也然約以麤顯細亦是生住異滅四相不能害也。

〔起信云所謂心性不生不滅〕

彼文具云所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別等現見諸法差別相者乃遍計妄情所作而此真心未嘗生滅也。

〔然不生滅三性不同〕

三性本出唯識論彼云依此三性說彼三無性等然三性空性相三宗說之不同初相宗說三性者初依他起性以阿賴耶識乘業等種辨體而生根身器界等一切諸法相分有漏無漏皆依他眾緣而得起故喻中如繩依他麻起然彼宗依他諸所說不同今據祖師常所引者二徧計性能遍計是六七二識所徧計正唯依他為親緣喻中如計繩為蛇木机為鬼三圓成實性即二

空所顯圓滿成就諸法實性然彼宗謂遍計是空以計木杌為鬼妄情所計實非鬼故依他圓成決定是有空有不相即也二空宗說三性則依他性如第二月本無其體依他本月而有亦如空華依他翳眼而有執為實有即是遍計達此依計皆空即是圓成然彼宗圓成但約依計空理而說亦無其體但掃長天之雲未顯出月輪也三法性宗所說三性依他如鏡中之影像遍計如鏡中骨肉妍媸等相此二無體但是圓明之鏡即是圓成謂依計無性即是圓成也故知性宗所說圓成顯出真體與彼二宗迥然有異謂遍計無體可生可滅如繩上計蛇杌上計鬼生亦無體可生滅亦無體可滅依他起性即生不生即滅不滅如鏡中像生而本不生滅而本不生滅皆無自性故圓成實性自體本有不待新生盡未來際究竟常住永不斷滅。

〔自體本有不待新生〕

者如鏡本明不因磨得究竟常住永不斷滅者如金在污壞雖經多劫金性不滅。

〔今即當此自性不生不滅不同前二〕

大鈔云前二如心經不生不滅也心經疏三約義釋不生不滅第三義約觀行對三無性釋云謂前二不有而非滅觀智照現而不增即依計上釋圓成也連珠指通空性二宗彼意云依計上辨圓成約依計空處即是圓成即空宗謂約彼依計空理而說也約依計無性即是圓成顯出圓成實性即性宗今鈔判云今即當此自性不生不滅不同前二意謂此經唯論真性不生不滅於前二顯不生不滅故簡異心經是依計上顯圓成真性其顯是同初無淺深以彼經教興為破法執故約諸法上顯圓成此經為離相上根凡夫直顯真性不破諸法故直於自性上說圓成與彼異也或謂心經諸法上顯圓成故屬無相宗者不然也。

〔離相離性故名中道真性也〕

問前文中道亦亡今何存中道耶答前是對待而中屬於事故今遺之此顯德之中屬於理故存之。

〔道經云五色令人目盲五音令人聾〕

若莊子外篇云夫失性者有五謂五色亂目使目不明五聲亂耳使耳不聽云云。

〔驪龍〕

即黑龍如莊子注脚。

〔照體獨立〕

照體即本覺照寂之體就般若則離念無相之妙慧獨耀而已。

〔疏處生死流驪珠獨耀於滄海〕

上句法下句喻約下凡迷妄說。

〔疏踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天〕

上句法下句喻約極果悟者說。

〔非對待始覺之智〕

本覺智即如理智乃即體之智始覺智即如量智乃對待之智。

〔隨緣生起世間一切染淨諸法〕

大鈔云世出世間然既云生起一切染淨諸法大鈔為正生起一切染淨諸法與起信華嚴是同。

〔後方約次下疏文〕

古大鈔云後方約淨次下疏文顯此心離倒等依大鈔義顯照著然依此義亦可通。

〔性相無礙〕

性即體性之性非理性之性謂諸眾生雖本有此清淨心由無始已來迷之不覺。

〔注論中根本不覺也〕

迷於本覺成乎不覺本覺即此真心也而此不覺為三細六麤之根本故名根本不覺。

〔注即獨頭無明迷真之義〕

不覺即無明也無明者無彼始覺智明故言獨頭無明者十二有支皆有所因唯有無明橫從空起無有其因故名獨頭無明此即所知障也枝末無明即起種種煩惱障也無明迷真者迷此真心皆由無明故華嚴經云皆由無始忽起無明全迷法界即是無明迷真之義約喻者如澄淨之水為風鼓動成其波浪即水為因風為緣也然起信疏有二義一以本覺為因不覺為緣生於三細二真不起妄即妄託真生以無明迷於真心而起三細六麤之妄則以無明為因真心為緣如下文殊章中唯以無明為生死根本。

〔注論云謂不如實如真如法一故等〕

彼文云不覺義者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念等即不了真如之理一味故迷之不覺此正出根本不覺之相也如人不了正方故迷東作西。

〔故妄認四大緣慮為己身心〕

以於本有清淨心迷之不覺故妄認四大為自身相妄認緣慮為自心相上即迷自此即認他亦即迷真執妄。

〔佛名經〕

即馬頭羅剎佛名經有十六卷說一萬五千三寶之名大科分三初顯理云云大科有三初顯理從初至迥出思議之表即顯此經所詮之理二明教自我佛證此至無機不被明能詮教三序作疏因由自巴歌和眾至序終其後二科易見唯顯理一科異說云云或云通序眾典或云唯序當經今謂決非通序其祖師作疏自有常規故蘭盆不序一真法界金剛首序本淨鏡心宗旨分明寧容異說問一真法界圓覺妙心一真心源能起染淨一切諸法則三義皆同三法體一若爾經序圓覺妙心得非通序乎況次科云我佛證此再嘆奇哉等此即分明通序時教後科既爾前豈不然耶答華嚴先序一真法界今經唯序覺心乃云心寂而知目之圓覺彌滿清淨中不容他等科云初示覺之心體二示心之覺相結指所詮以歸當部宗旨分明何嘗相濫苟曰不然何不同華嚴序結云法界歟又況後科文雖似通意在今經故云頓之類歟也。

〔疏萬法資始〕

乾能資始萬物而不能生萬物也真心亦爾不生諸法即是妄託真生也然此論染法故云資始若論淨法則可云資生故次下疏文顯此心本具河沙功德妙用等又生滅門中用大能生世出世間善因果等會妄顯真以標指會妄法無體唯覺性而已以諸妄法本無體性元是無漏法故科云會妄顯真以標指謂指覺心圓裏三世具恒沙性德等問心之覺相即是本覺何故科云會妄顯真文相在起信屬始覺之義即是終教今何用之答此云會妄義通諸教若爾小乘則會人天之妄始教會妄歸識不顯本有真心今此克就經宗則由前科明此心體不守自性作諸妄法乃至染淨諸法皆依覺心生起今會此妄法本無體性全是圓明覺性於圓照覺中本來不見有一法可得故於是不同於起信以不說六相十玄故不同華嚴也。

〔厭下苦羸障乃至俱是有漏染業也〕

至解脫道時四禪八定因俱遣未至此位時善業惡業不動業俱屬有漏何以故猶迷第一義故。

〔緣有其四謂因緣云云〕

一因緣隨所從生是法名因緣以有親生義故得名因緣緣即因也二等無間緣舊云次第緣如心識為能生緣前心法雖已謝滅然有引導之力令後心法無間而生故與次第生起諸法為緣故亦名次第緣三所緣緣以能緣之心緣所緣諸法能緣之心為所緣之緣故四增上緣謂於彼法有增上勝力能助成故此四前一屬因後三屬緣約心識上說上據門論約大乘義若孔目章云淨土之緣有四謂本識有其善種為因緣求生淨土之心為次第緣心緣淨土之境為所緣緣眾善助成為增上緣亦前一是因後三為緣然門論別有觀緣一門正約此四緣之義又復有觀因緣一門約內外因緣之義辨疑誤云此通局不分前四中因緣初一是親因後三是疎緣其次內外因緣唯屬於緣雖合疏中緣會而生既標釋不相類應削去前四緣評曰此說不然斷不可削也且今鈔之意以疏云萬法虛偽緣會而生故釋云緣會而生者緣有四種故標列四緣且就因緣解者正約因親緣疎之義因能親生緣但助之則知且就之言乃約截之辭也然據教章云因有力待緣待何緣待因事之因之外增上等三緣此通諸教今鈔云猶對小乘宗說者對疏之二句正當小乘故釋相以過去已熟之業為因此世父母為緣也次云若究本末者即指注之辭別通配釋約終教之義次約業識為因境界為緣生六羸即始教之義問何故次文便就終教性宗說邪答大小對論於大乘中從本起末之義故先終教後方始教耳且約小乘說者四俱是緣十二因緣却分親疎之別若大乘則四緣十二因緣俱約親疎之義問若爾何故門論四緣十二因緣各為一門說邪答約所破小乘說故問何故彼論俱約親疎耶答彼約親疎者是大乘故。

〔肇論云一切諸法緣會而生〕

即彼論宗本義文凡聖依正皆藉緣起故。

〔緣會而生則未生無有〕

既假緣會而生則知緣未會時諸法不有也。

〔緣離則滅〕

緣之離散諸法則滅。

〔如其真有有則無滅〕

真心本有不逐緣生既不逐緣生故無滅矣已上第五重以從末至本故。

〔以此而推雖今現有有而性常自空〕

生滅之法既從諸緣而起以此推度雖今現有有而不待泯而其性自空矣此即第四重。

〔乃至〕

超問之辭彼有五重超問第二第三也第三云以諸法性空顯其法性第二云法性如是故曰實相實相自無非推之使無故曰本無本無者在彼論即絕待靈心也以本無對故彼論從本起末有五重一曰本無即首標一心也二曰實相三曰法性四曰性空五曰緣會五名即從本起末今此所引即攝末歸本之文却從第五諸法緣會攝本無之一心。

〔又解生法即二執也〕

又解者彼宗本義又別作一解前約諸法緣生無性當體即空故云生法本無今謂我法二執本空故云生法本無如何得知我法二執本無下應之云以唯識故問既一切本無何以現見諸法答唯是自己妄想心識所變現故問若離心無境者現有外境何言無境耶答今約攝境歸心義故如次引二十唯識云如人目有翳見毛月等事(二十唯識即三十唯識也)故云一切唯識若約通說了別以解識八種俱名識若約別說了別以解識唯前六名識前是分別次是差別今約前通義此云唯識者唯是第八心識為諸法之本此約始教相宗之義以彼宗不了此心即真心故遂約妄想心識以說之。

〔注以意識想塵〕

若約通說以等無間解意則八種俱名為意若約別說以思量解意意唯第七今約通義故能想塵之意識即第八妄想心識又此云意識即六七識以六七識想境不定故簡之云。

〔無定以喻其五識緣五塵亦然〕

於此一切唯識下所注者意顯唯識者唯第八心識非前六七意識也。

〔注或時想無為有想有為無〕

大抄云或時想無而境有或想有而境無然二義皆通只依略抄善勝大抄。

〔故成唯識云彼我法相注我有種種相法有種種相〕

我相者即我執於中有即蘊計我離蘊計我非即非離計我三種不同以不了五蘊即空故計之以為主宰之義名為我執法相者即法執法執者雖於色心之內不執主宰之義而未於五蘊之法達之即空猶為法執能執即見分所執即相分我法二執之相者即世間種種諸法故注云我有種種相法有種種相若知諸法皆依內識之所生起則知諸法本自無體名為法空。

〔皆依內識所變見相而起假說注二分〕

二分者即相分見分也如翳眼見毛輪二月翳眼即見分毛輪二月即相分約法而說見分即六七二識相分即我法二執之相凡夫妄計名之為執今此意顯唯第八識二分之名其實假

立皆依自證分所變故云皆依內識所變見相即第八之相分見分俱無實耳又。

〔而起假說〕

者彼我法二執之相皆依第八內識自證分上所變而起假說為相分隨假說之相立我法二執之假名我法即二分中相分帶能執言之不妨言二分然鈔中之意唯破我法之相注。

〔隨緣相而立假名也〕

緣字之誤元本即假字義亦當然謂隨假說之相立我法二執之假名也。

〔非依離識實有我法〕

離第八內識別無我法注。

〔此有二釋云云〕

一云即安慧唯立一自證分二云即難陀立相見二分。

〔起信論云一切諸法乃至則無一切境界之相〕

即心真如門文彼科云會妄顯真。

〔又云心生則種種法生〕

即相續相中文問既曰顯真與妄識不同此識妄識豈當引證答但證諸法從心識生未分真妄耳。

〔應一切時一切處乃至餘無色時處則不見邪〕

此即多所見一不齊問云云大抄科云耳彼釋意云幻夢所見之物乃至意即不然十門唯識不配空宗者以彼心境皆空故今云就無相宗者雙證心境空耳。

〔疏識如幻夢抄云二喻之中且約夢說〕

既云且約夢說見得幻喻含釋在夢喻中故略而不釋如前云且就因緣之義是同也仍就疏外別約患喻釋之故云若約病患之喻說者也此若正釋疏應但牒云患者云云故知疏鈔之意深遠幻患夢三義俱備矣辨疑誤要改疏中幻字就患字然將恐失圭峰之意縱大抄十二亦約患夢用病患者以彼先釋患次釋夢今抄只先釋夢然後乃云若約病患之喻明知幻喻與夢喻大分相似故含在夢喻中略而不釋耳。

〔所執蝶相分明似有豈便有耶〕

若據大抄於似有之下脫既非等十二字彼云所執蝶相分明似有既非有能執之想亦分明似有豈便有邪或今抄從略義亦可通若取意義備足宜依大抄。

〔所執蝶相悟來雖無未寤之時亦應是有〕

悟字誤也理應俱用寤字。

〔成唯識亦云為遣執心心所乃至亦是法執〕

問唯識是境空心有今終教之義心境俱空何以引彼為證邪答天親本意不得執識有全同空宗心境俱空其后輩云文相雖令不得執識為實有意亦存識是為境空心有今但引彼不得執識實有之深義以破唯識即奪彼之矛還刺於彼以成終教之義。

〔既心境皆無誰是說無之者〕

大鈔云誰是見無之者然見字為正。

〔寂者是實體〕

大鈔云是決定之體然義俱可通。

〔不變異之義〕

大鈔於此下更有非空無之義一句然依大抄文理具足。

〔佛境界智佛境界知〕

華嚴問明品覺首等諸菩薩問云何佛境界智云何佛境界知文殊師利菩薩答智云諸佛智自在三世無可礙如是慧境界平等如虛空此即能知之智上二句即權智下二句即實智此佛果權實之智不通於凡答佛境界知云非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸羣生此直語靈知之心通於凡聖染淨即體之用故問之以知即用之體故答之以性淨以此心體其性清淨豈了別識心之所能識眾生等有此本性清淨之心良由無明惑翳不覺知故佛開示皆令悟入也然前之真智正同寶性論離垢清淨今此真知即彼自性清淨又前對所證之法明能證之智今直語靈知之心通能所證如下第四抄云云然此真心以空寂為體智為用用有二種一自性用即知與覺乃即體之用故云自性用如珠之光明常自照耀不容有色可對執有五色之對者是我法未除直於珠體不見有法可對遍法界是圓明之珠法中亦爾遍法界唯此圓明覺性而已不容一法也荷澤之宗正明此即體之用同此頓教宗旨二隨緣應用即權實之智如珠能現色像隨意出生諸物等然在今性宗智與知其體是同但分因果之別若空宗謂智意云智亦無得謂一切法皆無所有此能知之智亦無。

〔其珠之光明〕

下即自性用縱影像有無明亦不增不減如前云即體之智非對始覺之智者是也又如次文云。

〔明照喻心之智用〕

者即本覺如理智所謂即體之智耳。

〔明照喻心之智用〕

大鈔無此一句。

〔其中影像不妨或有或無種種變易〕

影像者牒前色像二字大抄云種種變易明亦不變然有此一句義則頓全。

〔一切眾生不名為覺〕

具云以從本以來念念相續未曾離念故說無始無明。

〔雖似覺相亦不名圓〕

即起信四相中文此即四中異相似覺也配三賢相似覺者能覺前滅相故若據猶眠住相夢中亦云不覺以不覺住相故次有隨分覺即住相配十地問此中不配隨分覺者何邪答約地簡地前故。

〔若有一人發真歸源十方虛空一時消殞〕

虛空離識亦非實有若人返妄歸真始覺合本破和合識顯發真智故所變空相殞滅矣。

〔從萬法虛偽乃至識如幻夢五句是空義兼此寂知正是荷澤所傳空寂是心知是用之宗旨也〕

大鈔云第二配禪宗者初五句是空次但是一心是寂次一句即寂而知後一句都結然當從大抄指配空寂等義却從略抄會於荷澤寂知之義文相方顯著。

〔萬法虛偽乃至識如幻夢五句是空義〕

者即空宗心境皆空之義但是一心既顯體即性宗之義耳。

〔以此經但分同華嚴故不配圓教〕

分同華嚴者即一室千燈等義但分同華嚴故不配圓教者簡別之義以此經不分別顯說諸佛身相國土自在無礙塵沙大用及諸法法爾互相即入重重融攝等義下大鈔云故不的配然既云故不的配故知亦可配之但疏中結云心寂而知目之圓覺所以不配圓教次二句大乘法相教次識如幻夢一句意顯心境全空即大乘破相教此二合之為始教也大鈔云法相宗破相宗然禪源詮序雖將空相二宗為二教在此正欲配五教應云兩宗合為一教宗字為當宜依大抄。

〔又此後三句中初句含終次句正頓教後句含圓〕

然分圓即約義含圓即約法前科約義但分圓義不具故簡之不配圓教此約法體故云含圓。

〔性空故故曰實相〕

然親尋肇論乃云性空故故曰法性法性如是故曰實相若依此抄闕法性一義共八字應從本論文義方顯。

〔於真覺境中無別一塵有體之法何以故乃至空色俱絕故云中不容他也〕

有本云良由會色歸空空必無色在何以故之上然此別本及大抄皆云正當泯絕無寄觀唯此新本云正當會色歸空觀辨疑誤云思齊師校勘之本亦云泯絕無寄後人輒改為會色歸空然辨疑誤之意同於次義空亦銷殞只作一義今謂彼亦云良由會色等二句即引彼證成水不容火故云中不容他此正當會色歸空觀若云泯絕無寄良由會色歸空等二句何設乎當知疏主作三義釋中不容他一真覺境中不容於色故云中不容他同心經是故空中無色無受想等入鈔注云會色歸空也二真覺境中不容空色故空色俱絕故云中不容他正當泯絕無寄進顯圓覺空亦不存即經無邊虛空覺所顯發行起解既云又此中亦無於空明知別是一義也三同彼理事無礙觀中以理奪事門事相皆盡唯一真理而已故云中不容他且三義者初簡非虛妄念慮名為真簡非形礙之色故云空此真空之理者即此圓明覺性中不容他物同彼空中不容於色也只依別本以會色歸空二句置於何以故之上頗合此新抄正當會色歸空之義也有云會色歸空是真空觀中淺義泯絕無寄正拂此所歸之空今抄舉彼所拂之空同此所拂抄唯二義然此義與辨疑誤大同今謂下文正釋觀中雖雙簡真空妙色在此則正取會色歸空空

中無色之義以釋中不容他耳。

〔疏故德用無邊皆同一性〕

一切諸法之始起者皆託真心而起故歎之曰萬法資始此則染緣起自萬法虛偽已下展轉推逐悉無一法體存唯是圓明覺性周遍法界清淨覺中所有色心境智一切諸法盡是性之德相業用如金之器器器皆金如鏡之像像像皆鏡故云皆同一性故經云無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨乃至平等不動謂根塵識等與覺性無分毫之異故云平等沒體攝歸理中故云皆同一性如上即淨緣起頓教之義一切諸法莫不盡是性之德用乃至盡收色心境智諸法不同論中翻對妄染本空但顯自性之德然此十對二十件事法乃別教中所依體事今何用之況靜法苑公用時為數清涼破之謂時乃法也又云縱之亦有理在若爾何故圭山今亦用之答今此顯圓明覺心德用故用之意顯色心等法皆同一性故如疏云德用無邊皆同一性者是也既顯德用與所依體事義無相濫。

〔疏性起為相〕

謂此覺性離過故具德具德故離過離過具德故性相無礙也以性外無別一法為能起起唯性起良以真如不守自性隨緣作於諸法真如之外無別一法可得如金外無別一器為能起起唯金起也下淨慧章云循諸性起疏云圓覺不守自性隨緣遍諸差別之性諸性起時全覺性起經云法身流轉五道名曰眾生云云。

〔疏境智歷然〕

既知色心等法全是真性所起不妨諸相歷然達之是金不妨器存也。

〔疏相得性融身心廓爾〕

以諸事相全性起故不異於圓明覺性一一事法隨所依性遍滿法界良由覺性遍滿故事法亦然下文云身心寂滅平等本際又云覺性遍滿圓無際故當知六根遍滿法界乃至六塵遍滿法界性起之義異說紛紜或云性起唯是華嚴今經不說但以顯理一科未落教道故說也今謂不然鈔中結指所詮歸當部矣或云終頓俱說性起以鈔中但以法性為能簡通終頓故此亦不然祖云性起唯別教也或云性起唯是華嚴此經不說但顯覺性極處顯華嚴性起此亦不然若爾何故疏鈔引當經證之邪或云直論性起與華嚴同但圓覺約證所起唯論於淨不同華嚴染淨交徹此亦不然疏中自云染淨俱融合法界性或云圓覺法體與華嚴法體同故敘圓覺極處說於性起或云華嚴稱性極談法爾常起今經離過然後說於性起儀式不同性起無別或云此經不妨亦說性起但是依緣顯性不同華嚴法爾常起此義與次前二義竝相近然亦未合疏鈔之意耳或云此經迥顯真性故是性起妄上立法故即是緣起與華嚴不同或云華嚴約法法爾常起不妨約機以淨翻染起唯性起圓覺但得約機一門華嚴二俱融即然上所說或全失旨或似近宗既非的當指歸難從去取今謂疏抄明言炳燭寧假傍求祖師既判此經兼含圓別說亦何乖大旨然經云幻從諸覺性(染緣起也)幻滅覺圓滿(淨緣起也)疏云翻染以為淨緣無自性染淨俱融合法界性(迷真起妄悟真翻妄離自真性無別染淨故染與淨即體同真故云合法界性)起唯性起指華嚴說依此方明幻盡覺滿(普賢章)又云悟修行相如普眼章抄云幻盡覺滿有二義一諸

法俱泯唯一覺心等虛空界名滿此即頓教中意二此覺體中既無垢染即現一切淨妙諸法與覺體非一非異融攝無礙如普眼章根遍滿故根性塵性無壞無雜故云滿也即圓教中意然此二義初則頓教性起也謂緣起際即是性起故孔目云一乘法界緣起之際本來究竟離於造修等即此經身心寂滅平等本際也以諸法俱泯唯一覺心凡聖皆同一際故云緣起際即性起義又本際即遮那性海果分離言說相即性起耳今約普賢證窮處平等於本來究竟離於造修同於性海果分故云緣起際即性起也教章云廢智則不論緣起由約智故說舊來如此舊來如此者法爾如是也二則圓教性起也以此經兼含圓別故約含圓分圓以指同華嚴性起然則在華嚴則法爾常起在此經則普賢章幻盡覺滿合法界性故名性起因海果分法爾如是也在普眼章則觀行成就根塵融攝亦同性海果分法爾如是也遂成頌曰幻盡覺圓心法遍根塵融攝類華嚴若謂此經非性起圭峰應是醉中言起唯性起如華嚴說問既云此經談性起何故却指華嚴說邪答華嚴有性起品具談性起是超師作關鍵有性起門此經雖有性起之義文相隱故圭山指出之乃指廣於彼此例頗多性起品者唐經名出現品演義云出現通乎緣性攬緣出現即是緣起由眾生感如來大悲而出現故八相成道從法性生即是性起良以從緣無性緣起即名性起縱說諸緣互相資發就此門中緣起亦成性起探玄云非小因緣成等正覺此是緣起何言性起釋有四義一果性自體當不可說不可說性赴感具緣名起起已違緣而順自性廢緣從性名為性起二性體不可說說即名起就緣說起起無餘起還以性為起故名性起三起雖攬緣緣必無性無性之理顯於無處是故就顯但名性起四若此所起四若此所起似彼緣相即屬緣起今明所起唯是淨用順於真性故屬性起然法相宗說真如一向凝然不變其緣起法自是有為色心問若爾性起通終頓邪答此大同大威德法門以後三為能簡故作是說於後簡之大威德法門唯是別教性起亦然況始教乃有為緣起終頓乃無為緣起今雖直以性起簡始教相宗意以性宗無為緣起對簡始教有為緣起耳意在文外。

〔十種三昧門〕

一圓明海印三昧門二華嚴妙行三昧門三因陀羅網三昧門四手出廣供三昧門五現諸法門三昧門六四攝攝生三昧門七俯同世間三昧門云云然如來海印三昧即出現品乃如來所證賢首品十種三昧中海印三昧是菩薩所入即十信滿心菩薩與佛所得無異謂諸佛窮究菩薩相似也若大集經云菩薩海印三昧者即三乘菩薩所入。

〔菩提海印三昧〕

提字刀筆之誤本菩薩字。

〔方之海印越彼太虛〕

二句總科為喻謂覺性喻同海印然下句難見喻相以覺性喻同於海太虛喻同於一漚或喻同牛迹牛迹即牛迹之水謂蹄沔也。

〔言象〕

言生於象故可尋象以觀意意以象盡像以言著故言者所以明象得象而忘言象者所以存意得意而忘象。

已下抄第二。

〔自然智〕

即自覺聖智。

〔無礙智〕

即始本不二絕二破礙之智。

〔一塵含大千經卷之喻〕

大經云有大經卷量等三千界書三千界中事住在一塵中一切塵亦然有一智慧人明達悉具足即以天眼見經在於塵中於諸眾生無所利益以精進力破塵出經卷出現品說佛十智以十喻喻之此即第十塵含經卷喻喻性通平等智見五末。

〔如來智慧亦復如是〕

合大經潛塵。

〔爾時如來普觀一切眾生〕

合出經益物。

〔注問若爾〕

大抄云若以然以字爾字皆通。

〔思惟因行(能說之智)緣(所化之機)行故(欲將所得妙法以逗物機故思惟行)〕

辨疑誤云此論文論正云思惟行因緣行故清涼釋云因者能說之智緣者所化之機欲將妙法以逗物機故云思惟行據此合移行字在因字上但於行字下注云能說之智緣字下注云所化之機正用清涼文也或可但移所化之機四字注於緣行之下則因行緣行也但注不著所在耳亦傳寫之誤評曰初義頗優其次義若以所化之機四字於緣行下注之應以欲將所得妙法之文注於故字之下是成何意耶疏主之意以因緣行即因行緣行以一行通於因緣今將開之有何不可然行字當安因字之上其欲將等文當注於思惟行三字之下但以今抄於思惟下略去行字由是以欲將等文注於上也且不失論意亦順清涼釋義理亦可通。

〔波旬〕

具云提婆魔羅播裨此云天障礙罪惡此天性好勸人造惡退善見為善則以謂修行得道度脫眾生必損滅魔宮眷屬遂起妬心種種惱令退失。

〔四無量心〕

各具三緣慈能與樂悲能拔苦喜謂慶彼得樂捨怨親平等。

〔三緣者注云一眾生緣緣一切眾生相〕

即凡夫。

〔二法緣緣五蘊差別相〕

即二乘。

〔三無緣不住上二相〕

即菩薩不見眾生相我空也不見五蘊法法空也。

〔諸佛雖有十一部經不說佛性〕

十一部者聲聞藏唯方廣是菩薩藏顯直進有方廣迴心無故起彼迴心增上信故不說佛性簡小乘也要問五十。

〔如來藏經九種喻〕

一萎華二巖密三糠糲四焦模五貧家寶藏六糞穢七菴羅八弊衣九貧女。

〔供養恒沙如來不如有人云云〕

云云者超簡文云不如有人樂喜菩提於如來藏經受持讀誦書寫供養一譬喻者此諸佛所種諸善根福雖無量比前功德百分不及其一千萬億分亦不及一乃至算數譬喻所不能及。

〔注凡夫身中佛難信故信者功德倍多〕

經文令信經欲令信身中佛性寶藏所謂實信也。

〔復有二類〕

大鈔云機有二種或者要改復字作機字然不改亦無害二字皆通。

〔富樓那〕

即滿慈。

〔餘惑未盡〕

雖知諸法皆妄未知妄有所因故云餘惑未盡此下舉事令知其因。

〔室羅城〕

具云室羅筏悉底又云拘薩羅舍婆提憍薩羅竝翻云無物不有舊訛云舍衛此云豐物亦云聞物義淨譯云名稱大城舍衛乃憍薩羅都城之號為簡南憍薩羅國故廢國名而標城號。

〔演若達多忽於晨朝以鏡照面〕

晨朝者是機動時喻無明初動。

〔演若達多〕

此云祠授。

〔魑魅〕

下音媚(明祕切)即山澤之精魅也。

〔佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有因〕

問起信論云無明為因豈是無因邪答彼約生染法次第今約頓中本性說謂唯一真心本無妄法妄必無因有因不妄。

〔自諸妄相展轉相因〕

初人妄說展轉相承從妄說妄及推其本初後俱妄。

〔雖佛發明猶未能返〕

引悟釋相。

〔得菩提者如寤時人〕

貼喻況顯。

〔如彼城中演若達多〕

喻合顯。

〔縱未歇狂亦何遺失〕

頭無得失妄有生滅真性何曾出沒。

〔汝但不隨分別世間業果眾生三種相續〕

真無得以勸息妄緣。

〔三緣斷故三因不生〕

煩惱是緣能潤業故殺等為因正是業故能分別是識所分別是三種相續以分別之能生煩惱分別此三故云三緣三即緣也又以煩惱為殺盜淫三種之助緣故云三緣也分別既云業因不作於三界中狂心自歇歇即菩提勝淨明心不從人得分別不生前後際斷故云為歇勝淨明心本周法界不由他悟而此淨圓覺心天真本有故云不從人得。

〔何藉劬勞肯繫修證〕

劬勞修證只為顯覺今分別既亡覺性自顯故云何藉莊子內篇云庖丁得解牛之妙對文慧君曰始臣之解牛之時所見無非牛者(未能見其理間)三年之後未嘗見全牛也(但見其理間也)方今之時臣以神遇而不以目視(闇與理會)技經肯綮之未嘗而況大軻乎(技之妙也常遊刃於空未嘗經槩於微礙肯著也綮音綮骨間肉也軻音孤大骨也)良庖歲更刀割也(良善也歲一易刀猶堪割也)族庖月更刀折也(族誰也中骨而折刀故月更之也)今臣之刀十九年矣所解數千牛矣而刀刃若新發於硎彼節者有間而刀刃者無厚以無厚入有間恢恢乎其於遊刃心有餘地矣然神遇者闇與理會喻於頓機不假修證謂歇即菩提也族庖刀折肯綮之礙豈曰妙得牛理喻於漸機須假劬勞。

〔須菩提等四人〕

等下三人也謂迦旃延迦葉目連四尊者從佛所聞未曾有法佛授舍利弗記於是白佛我等居僧之首自謂已得涅槃不復進求阿耨多羅三藐三菩提世尊往昔說法我時在座但解空無相無作於阿耨菩提不生一念好樂之心今聞授聲聞阿耨菩提之記心甚歡喜不謂於今聞希有法。

〔久住他國至五十歲〕

他國者於十界中唯除佛是本國也五十歲五道也此據台宗吾宗不然五百授記即華嚴五百聲聞也五十餘年法合時會也二十餘年猶在本處昔經雖妙猶帶三乘未付財寶也。

〔得至涅槃一日之價〕

得小涅槃以為大得小乘涅槃工作之直比之大乘止得一日之價心喜為足。

〔波羅奈國〕

即中印土婆沙論云有河名波羅奈去其不遠造立王城翻云江邊城。

〔摩竭提國〕

此云善勝又云無惱即中印土也舊云摩伽陀此云不害劫初已來無刑害阿闍世王截指為刑後自齧指因痛遂息此刑佛生其地故吉兆預彰所以先置不害之名亦名無刑害其城名為王舍。

〔阿蘭若法〕

亦云阿蘭那今單稱蘭若此云無喧諍亦名寂靜處法者是所證真理阿蘭若即事靜二障業苦喧雜斯盡事理俱寂故頓教之首便是華嚴自後每遇上根即頓說真性時處不同皆名頓教有數十部上迷頭捨父是約所被機此約能被教所約頓漸竝是化儀化儀漸事即前三教化儀頓即後二教也若約華嚴化法簡之此經即逐機頓華嚴即化法頓最初稱性說故前四教竝屬化法漸。

〔三乘權實部類尤多〕

然此頗多異說今謂唯指漸教也。

〔三乘〕

者即一乘三乘小乘。

〔權實〕

者或權唯始教實通後三或權通前四實唯後一即漸教中有三乘有權實故云三乘權實以抄中之意前云頓教有數十部即結頓中部類此但結漸中(今但下雙指頓漸也)南中劉虬五時一人天教二有相教三無相教四同歸教五常住教南中道場慧觀五時初有教二空教三抑揚教四同歸教五常住教如上二種五時在漸中分之不濫頓經天台五時初華嚴時即別圓二教乳二鹿苑時藏教酪三方等時亦藏教生酥四般若時藏通圓教熟酥五法華時唯圓教醍醐然此五時唯就漸中然時分異不能收二十餘部頓經及南北兩宗禪門是故吾宗特立頓教故云不有此門逗機不足今家五時初有教二空教三中道教四同歸教五常住教由於戒賢三時之後加二時故以般若為第二然此五時就前三教漸中分之初不干涉華嚴圓覺等二十餘部圓頓之經是故五時之外別立頓圓二教有以異於諸家立教耳原人論云今家五時初不局定以般若隨執即破不定前後在法相之前則破小乘屬始教唯破六識在法相之後則破大乘屬終教兼破八識今取法相前義問智光三時順性何不依之却就戒賢三時之後加之邪答無差別論疏中四宗次第亦以般若為第二或云祖師且順相宗故今謂智光三時依妙智經立此方未見流通或疑即般若經既未見明文故難憑唯戒賢三時依深密經立現以流傳誠可為據處是故依之。

〔空有迭彰〕

十對空有約心境有二對約真俗有五對約我法有三對是為十對且初約心境有二對心境俱有心境俱(一境)境空心有(一對)境有心空(缺此一義四句不成故抄中不作四句)二約真俗四

句有五對俗有真空(第二時一對)俗空有真(此句自有三對第四時一對第五時一對第三時四重二諦前後相望互為空有一對)真俗俱空(第二時)真俗俱有(第三時與上第二時相望為一對)三約我法四句有三對我法俱有(人天乘)我法俱空(中間大乘與人天乘為一對)我空法有(小乘一對)我有法空(涅槃時一對)然異說多端今皆不取。

〔第三時教四重二諦前後相望互為空有〕

四重二諦者約唯識論四種勝義(具如八中)瑜伽論四種世俗謂世間世俗世間勝義道理世俗道理勝義證得世俗證得勝義安立世俗(即安立真如)勝義勝義(即非安立真如)第一重世間二諦謂世間世俗為世俗諦世間勝義為真諦第二重道理二諦謂道理世俗及世間勝義等為世諦道理勝義為真諦第三重證得二諦謂證得世俗及道理勝義等竝為世俗諦證得勝義為真諦第四重安立非安立二諦謂安立世俗及證得勝義等竝為世俗諦勝義勝義為勝義諦竝以世俗為空勝義為有展轉相望互為空有成空一對即空淺有深以是法相空義故即真俗四句之中第二句俗空真有也。

〔注云同時遞互〕

上注云上二先後遞互此云同時遞互辨疑誤云此無遞互之義必是後人妄如宜削去所注今謂次文云十對空有皆約法約時遞互隱顯故云迭彰蓋由迭者遞互也若先後同時不可去遞互者於十對中唯取異時相望止有三對謂心境俱空俱有真俗俱空俱有我法俱空俱有如是則空有迭彰十對不成圭山大有失矣故知所辨之非。

〔若說依他緣起云云〕

即約法論淺深次前如說下即約境論淺深。

〔若說我者初後相望初空後有空淺有深〕

大抄云初三云空後二云有空淺有深又云人天云有前三時教云空空深有淺然大小二抄配屬文相似不乳合細評則義非舛也今抄云初空者即初三也後有者即後二也故知二抄無殊但以前文最後得涅槃我有法空或云法華在中間我法俱空中然法華豈不說真我邪如大抄云後二云有法華亦我有法空明矣餘之空有淺深皆例此知謂心與真俗約心一二相望第一時心有第二時心空即有淺空深約真俗二三相望第二時真俗俱空第三時真俗俱有即空淺有深。

〔疏頓無二諦之殊幽靈絕待〕

約頓以遣二諦之病良以漸經五時施化於二諦之上顯中道第一義諦謂之寂知若頓經以雙融雙泯顯第一義諦謂之絕待靈心也但分漸頓之別所顯不異又前約時明漸此約法以簡上之一句猶屬於漸幽靈絕待方屬於頓問科云總序教起因緣華嚴亦在頓中否若在頓中華嚴豈止絕待而已若曰不然何謂總序教起因緣答或云地論云華嚴亦有一分逐機頓故不妨通序之今謂次文明頓漸之相云頓者有二一化儀頓謂華嚴初成稱性說故二逐機頓謂此經等四十餘部直詮真性之經故知華嚴在其中矣唯言逐機幽靈絕待不言化儀。

〔窮理盡性〕

者意在生起下文敘今經之文勢也。

〔不同法華涅槃之類有三可破有權可會但顯一真覺性即勝鬘密嚴金剛三昧如來藏普光明藏圓覺等四十餘部文中皆少說事緣直詮真性理智良由無三車除糞化城等由緣可會也〕

既非漸次之教故不屬三時五時法華涅槃對三顯一有三可破有權可會此經直顯一真覺性頓教一乘尚超於彼寧屬所會應知法華所會者三時五時權漸之教若將此經屬所會不知其可也如下文云序及玄談明言此是別教一乘非法華通教一乘即同別一對又漸頓一對淨穢一對如是三對料揀優劣可知又云此是頓教故不會之非三時五時之漸教又云是四乘之一又云無二無三之一攝此經大抄云即會三所歸一此等之文不一或云齊師續添或云別字之錯者是何言誤若齊師之續添者如此抄云不同法華涅槃之類有三可破有權可會但一真覺性無三車除糞化城等由緣可會不屬三時五時及下諸處明言指示是一乘之圓教等大抄亦然豈皆齊師續添邪又明言此是別教一乘謂之錯改為頓者其同別一對應改為同頓邪第恐無此理耳又以此經屬乎五時謂屬破會者頓漸一對又是如何淨穢料揀例皆無用耳華嚴即開漸之本法華即攝末之本此經是所攝之末乎既非所會之三又非能會之一不是別教一乘欲是何乘耶當知會三歸一歸乎一真法界若法華自宗會歸佛慧吾祖或云法華同教一乘或云華嚴中同教他宗豈信歸於華嚴今家以佛慧是同故取之故云華嚴中同教然不出一圓中同教左右稱之也所以清涼云莫謂二經化儀有異而令佛慧有殊而漸圓佛慧得與華嚴同日而語況頓之類歟故知弘法華則曰會歸佛慧弘圓覺則曰會歸圓滿覺性弘華嚴則曰會歸一真法界也若曰不然必欲歸能詮之經者八十一卷中安能著得許多經邪又況大抄八云稱性互收者況出圓融也上但理事無礙已是難思餘經容有此則事事無礙唯華嚴及此經觀成中意又淨慧章疏云此經宗分同華嚴因說果海果徹因源稱性互收無別前後彼云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解即同此安心之文又三聖觀云良由此經亦是稱性真身說圓滿覺性故人法儀式懸符華嚴又修證儀云起信信門還頓攝解行證時即次安圓經了論皆如此圓覺宗同莫妄彈圓經即指華嚴也又普眼三觀疏抄指云全同華嚴法界三觀又剛藏章疏云眾生成佛諸典無文唯圓覺華嚴理越常情語驚凡聽又云稱體圓觀又云圓頓宗教儀式皆然又序及幻盡覺滿疏抄明言同華嚴性起又經云是經百千萬億恒河沙諸佛所說疏云說此經佛既是真身無礙塵沙同體故一說即是多說華嚴云無有國土不說此經此等皆圓別義疏抄如雲謂屬法華破會於理可乎又此等之文皆齊師續添乎問同別二教始於智論共不共二種般若智論明指不共唯華嚴今家諸祖得之以為明據由是獨尊華嚴卓絕獨立無所對待迥異餘宗今云圓覺亦別教者何邪答此經有三可破否有權可會否共三乘人說否十萬登真大士是五時淘汰之漸機否有三車化城除糞等由緣否屬三時五時否如此經云隨分思察疏云圓機菩薩即便思察既曰圓機菩薩豈是三乘既非三乘誰屬所會以此推之不共明矣智論唯指華嚴者頓之類中言其一耳問至相賢首終頓竝作三乘此經即頓也謂之三乘

有何不可答若堅執此說誠難與言也清涼既得至相賢首之命脉圭山承襲祖祖傳雖變態之不同無適不可也如判法華為終教豈直是三乘耶應知且漸頓一分大分言之耳又修證儀云淨土所談為了義娑婆所說是權儀法華靈山所說穢土也他宗諱之皆此之類也若謂斯言之不通者法華豈是權乘邪故知教章終頓皆屬所簡法華圓覺不是權乘是故至相以頓教一乘疏主特云一頓教者有自來矣優劣可見問若爾應漸頓分權實邪答否也自有五時施化般若部中所顯之頓屬於權耳然此經既曰一乘非白牛車乎設云屬同教一乘者法華有三可會謂之共教此經無三可會謂之共教猶不可也諸祖專弘華嚴獨尊斯典云是根本法輪圓別一乘餘經也於弘通邊當如此耳圭山既悟圓覺力弘贊之經宗玄妙豈抑之者哉故知在圭山謂之根本法輪一乘圓別不為過分如法真之記心經以彼實教取合後三開同別之義謂之同教一乘然般若正當共教心經既是諸部之樞要詮真實一心判為同教一乘仍含圓別理當然矣過分者哉然心經之於圓覺優劣頗異為例可知只如破會之說或以終頓屬實謂此經不屬破會或以終頓權謂此經亦屬破會然推此意蓋以圓覺與法華之前五時權漸之教同別屬乎縱奪會不會耳既與圭山相違難以聞命故清涼辨光宅順違云若唯說法華為實則抑諸般若及諸大乘了義之經昔大亦有權實法華但會昔權故說三皆虛指昔實不帶方便故不會之(昔實說如來藏性涅槃法身真常之理故)此則諸經奪光宅若依昔未顯說一切具有如來知見根敗之種今竝說成則今昔有異(昔所未說而今說之一乘三乘昔權今實皆屬法華固其宜矣今法華三根聲聞皆與授記故言今並說成)此則縱光宅奪諸經(此辨光宅立教之順違遂有縱奪實體足不足之言乃約教設以辨也如探玄云釋有二位一約事破二乘實滅二約教亦會大乘權教所約不同也)然據清涼之意以法華已前諸部般若及諸大乘之實謂之終教於事中頓說如來藏性謂之頓教此之終頓有縱有奪取彼實體之不足屬三屬一會不會耳豈將圓頓了義所詮白牛車之一所被之圓機屬三屬一會不會邪問圓覺既稱圓別與華嚴有何優劣邪答圓頓合論頓圓無別如上所舉理義昭然今疏抄中比比皆爾若或揀之不妨有異如云性起之義分同華嚴三觀亦云分具圓義又云此分攝圓教者此經不明顯說諸佛身相國土自在無礙塵沙大用及諸法法爾互相即入重重融攝等義不得全名圓教所揀之義如雲何嘗相濫邪問根本法輪唯華嚴也故云開漸之本圓覺亦屬別教應亦根本法輪邪答根本枝末等三法輪乃吉藏所立清涼云此全約化儀以立若將此定判一代時教收義不盡法華之前般若等大豈皆枝末若然豈當專以之為定量邪苟欲以為定量者如經云三世如來之所守護疏云如華嚴云我等諸佛護持此經抄云諸部般若多是天帝護持法華菩薩守護華嚴及此經諸佛自護良由根本法是諸佛師故然如上所敘皆疏抄明言如揭日月矣去情思之因輒頌曰後三為一開同別終頓歸圓不會之於後一開同別教三乘始教屬權儀漸中圓極為能會所會羣經屬五時五時都不關圓覺蔡祖明言豈不知此經別一超通教宗同圓別被圓機圓頓若同權漸會圭峰寧不暗攢眉般若法華名共教菩薩天龍共守之圓覺華嚴根本法三世如來親護持。

〔勝鬘等四十餘部〕

禪源詮云二十餘部此抄或云數十部或云四十餘部文中皆少說事緣直詮真性理智良由無三車除糞化城等由緣可會也故指此經是頓之流類問諸部頓經與圓覺何殊答顯體詮法儀式皆同是故皆不屬會若於頓中科簡被三乘機者不妨屬會。

〔疏如來入寂光土凡聖一源〕

疏釋神通大光明藏云是諸佛眾生之本源神通光明之性體塵沙德用竝蘊中故云藏亦名法性土亦名常寂光土然今云入寂光土不云法性土者或云以相宗法性土理智不即故不用之今謂不然既正釋經文疏中雙指二土即知二土俱通今鈔却於凡聖一源之下用一切如來光嚴住持別配法性土又云即自受用土又云以此經理智不分故又引是諸眾生清淨覺地共釋凡聖一源既用此以別配法性土故以神通大光明藏三昧正受至不二隨順通配寂光土也不然不用相宗法性土矣況相宗三土今家用之即今家三土但祖師隨文義之使用之無他說也天台四土一凡聖雜居土二方便有餘土三實報無障礙土四常寂光土相宗三土一變化土二報土三法性土若於報中開出自他受用亦四土然天台四土大師依智論義立相宗三土依佛地論唯識論云既有明據其義可憑由是今家多用三土配釋經文但今家開合自在有異相宗亦攝天台前三也若開受用自他即成四土該唯二種謂淨及穢或性及相大疏下文云淨穢性相二土三土四土無不融攝即華嚴等及此經意故云融而為一有異餘宗也方便一土法相所無相宗不許迴心二乘故不立方便土以彼相宗聲聞出三界為究竟故。

〔抄先世因緣所受身〕

者即分段身出三界無煩惱者即變易身問方便有餘土下抄云出三界外別有淨土二乘所居即法華餘國作佛也能應之身不知是何身邪答能應之身即報身如教章云或說釋迦報土在三界外西去三十二恒河沙佛土無勝世界此是顯娑婆化土色頂之佛亦非報身又大疏玄談云或說報身在餘土約引攝說竝是釋迦上言報化耳竝約終教說然天台依智論所引法華我於餘國作佛之文以立此土故今亦引祖師所釋以答之。

〔現受用身〕

即他受用也自受用身不容機見同法性身其他受用身應機說法容於機見故下文云前凡聖一源即從自受用入法性土此應諸菩薩即從法性土現他受用身。

〔疏本起者〕

因所起最初之心也頓悟本有圓覺妙心本無無明生死方名真正信解以此真正信解合於如來本起之因謂佛昔根本所起以此圓覺妙心為所依之本一切如來皆然故華嚴經云若不了心自心云何知正道多劫修行非真菩薩。

〔起信了二覺發三心修五行〕

然頓教因地總有三重初了悟覺性次發菩提心後修菩薩行起信論中亦先開示二覺次令發三心後方修五行。

〔二覺〕

者即本始二覺。

〔三心〕

者直心深心悲心。

〔修五行〕

者六度合定慧為一故問起信即終教豈具三重因邪答生滅門亦具頓義亦被頓機大抄云亦通頓悟漸修賢首判為正終兼頓圭山注論亦然是故論云信成就發心有三種即上所列直心深心悲心也修證儀云起信信門還頓攝故知彼論所說因地有此三重具如下文(八中)。

〔及華嚴善財大集法行〕

善財先陳已發方問行門大集經云若比丘讀誦十二部經為眾敷揚思惟其義不名法行若比丘能觀身心境界都息永離煩惱其心寂靜我則說之名為法行。

〔薄伽梵〕

亦名婆伽婆疏云能破煩惱名婆伽婆即當斷德以顯法身淨土說經法報不分非應化矣然此六義初二法身斷德中二報身智德後二化身恩德雖通三身三德隨何經之不同在此經即當法身斷德在權漸經中即當化身恩德等不妨餘經亦婆伽婆大鈔云華嚴等圓頓宗教是理智不分之真身此經是淨土說故化主是真身是以經云婆伽婆佛地經是即化顯報報即化身故隨地前地上機見之別此經是法報不分之真身與彼相即之義不同然疏中三義於中正義是此經說主圓了義是佛地經說主以彼真應雙通故。

〔六義〕

者義翻也若正翻云如來曉師正翻云世尊又此釋云謂諸如來不繫屬諸煩惱故則知婆伽婆正翻如來不妨通諸經也。

〔如金剛別譯八關齋戒經等〕

例如佛字各隨經宗所釋有異抄約當經釋自覺覺他覺滿之義異餘權漸之經。

〔無上法王有大陀羅尼門〕

然此圓明覺性大位在果體通染淨即一切眾生具有所謂塵中有經智海無外然則眾生本有既迷背而不覺不知宛受貧苦佛則全得其用故此但標法王有之於法自在更無有上故曰法王。

〔言法遍〕

者經云善男子虛空如是至八萬四千此一行半抄文大抄本無辨疑誤云即后人添入宜削之今謂恐是圭山自添躡前起後文勢當然不應齊師手自加之亦不可盡過於彼也或曰覺性平等不動乃至八萬四千陀羅尼門不動含法遍義耳或云不是正含文相乃是況顯深玄然亦在人取舍。

〔注法遍義即不含心通〕

大鈔通字即遍字今以遍字為正如鈔注釋云覺心無可遍者以覺心本遍不待法遍而後遍故法遍中不具心遍義。

〔注心通即含法遍〕

法遍宜改云法通如次前引經云覺圓心淨故身界等清淨即是所含法通義耳。

〔然眾生成佛文是此門疏今乃取意云云〕

大鈔云今疏中乃取意取意然以大鈔為優今疏之言指心通法遍也所引始知眾生本來成佛便當次科牒起問目耳。

〔疏心本是佛由念起而漂沈〕

剛藏生於三惑遂成三難初真能生妄二說妄為真三牒而縱之責無窮之過。

〔佛答意云心本是佛云云〕

謂真心之體本來成佛以無始妄念之起而不覺知是以漂沈生死正漂沈時心體何嘗流轉見有漂沈者由妄念故既處妄中必認真作妄其猶在舟而不知舟動反認岸移正認岸移岸何嘗動良由妄起而迷真不是真生於妄也上二句約法佛答下二句約喻種種取舍未出輪迴等即反覈起疑之本結指前疑未是正答其真隨妄轉以四喻喻之空不生華方是正答。

〔疏頓除妄宰空不生華〕

頓除者達之本無也一也妄境本無其體眾生妄認頓悟妄念本空則無一切境界其猶病眼妄見空華翳差別則方知空本無華何嘗起滅譬如幻翳即空中華無起滅於中曲分為二初翳差華亡喻如空華下二空不生華喻。

〔疏漸竭愛源金無重鑛〕

謂理則頓悟惑障漸除故下經云依願修行漸斷諸障障盡願滿證大圓覺上則空中華無起滅喻喻於頓悟此則金中鑛不重生喻喻於漸修成佛不復再生煩惱正答十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱佛言一成真金不重為鑛如銷金鑛即金中鑛不重生喻金喻覺性鑛喻煩惱然此偏通後難修證義云華喻總酬三種難鑛喻偏通最後疑後疑過重故再喻之若唯華喻但彰頓悟闕於修治若唯鑛喻本非清淨故須二喻合云一切如來至後復結空果等大抄則無此一節宜依大抄況此一段經文不合前金鑛之喻自是顯淺難造深檢經科節可知亦恐別有深義不可得而知也。

〔然法合鍊鑛之文正彌勒章中〕

等大抄云然竭愛之文正是彌勒章中等宜以略抄為正以金鑛本非喻於漸竭愛源今疏主以此正喻漸修除障却用此喻而喻之故今抄中特指今舉此喻配屬疏文正合金鑛之經文即彌勒章斷輪迴根本之文也若如大抄所指則不見疏主之深意耳。

〔其斷除之法即是後文〕

次牒云後文者此二後字大抄即彼字宜以大抄為正今抄亦可通疏主前指合法之文是彼彌勒章故此云後也。

〔疏今撮略前後而敘之云漸竭愛源也〕

大抄云疏今影略前後而敘之無云漸等六字意云喻則質在前章影在後章法則質在後章影在前章故云影略前後敘之謂喻舉剛藏章法舉彌勒章二章前後影略而敘之於疏其意

則通指二句疏文若爾則大抄為正然則撮略二字義亦可通但敘之下唯指一句疏文不若大鈔兼通耳。

圓覺疏鈔隨文要解卷第二

圓覺疏鈔隨文要解卷第三

沙門清遠 述

〔疏理絕修證〕

覺性平等初無聖凡安有修證是故經云性自平等無平等者約有垢染說名眾生對離幻垢說名菩薩於實相中實無若干之相故知圓覺本性絕於修證也。

〔非性性有〕

疏云非性前五性及輪迴差別之性。

〔性有〕

者差別之性皆有圓覺如金剛法身非相好相好非不法身喻中金非師子有金修者隨也謂此覺性不守自性隨諸差別性起差別性起時金覺性起覺性平等無取證者如眼自不見眼。

〔疏智似階差〕

圓覺無證對機說證以能證之智造所證之理未忘能所之相故分階降之別非實有階差之相故云似也。

〔眾生迷倒〕

若無迷倒則無一切幻化既有迷倒起妄功用乃有差別。

〔疏覺前前非名後後位〕

機修證既無階差今明差別之相有凡賢聖果之殊且初凡位則息妄顯真於淨起解計心在淨而不自在謂上根凡夫聞法覺悟所證未極故名凡位二賢位則見前凡位淨解為礙能斷於解礙猶有覺礙之病以所覺是礙能覺亦礙既前覺前非能覺亦非也故經云見解為礙雖斷解礙猶住見覺名為賢位三聖位則能覺前解礙覺礙二俱是礙則照與照者同時寂滅如智平等無能所相也故經云礙已斷滅無滅礙者名為聖位四果位則前之諸位見有所覺能覺之殊是則猶為障礙此則照了境由心現元是自心本自知覺不必知上起知一切諸法皆同真實無所障礙故經云一切障礙即究竟覺得念失念無非解脫法界海慧照了諸法猶如虛空名為果位如上四位對機說證名為依位漸證展轉覺前前之非展轉證後後之位即論中逆次約息除生住異滅四相麤細寄顯反疏四位以明始覺分齊是故此經四位與彼四位泯齊是同。

〔疏況妄忘起滅〕

前即依位漸證此即妄心頓證由前就機既有深淺今恐人分別悟入無期故示圓頓安心於覺成真隨順先是隨相此當離相。

〔經云一切菩薩乃至隨順覺性〕

經云但諸菩薩此云一切菩薩然義亦無別下釋此忘心頓證文有三今初忘心入覺又二今初指示妄心文云。

〔居一切時不起妄念〕

(妄念者攀緣取著別法也有念則違覺故今不起)。

〔於諸妄心亦不息滅〕

(若求真舍妄猶棄影勞形若體妄即真似處陰影滅)。

〔住妄想境不加了知〕

(境從心現元是自心若加了知非幻成幻且心體本自知覺何必更加了知知上起知名為加也)。

〔於無了知不了真實〕

(能知既寂即真實知真實即知誰知真實如眼不自見刀不自斫)二依法頓入經聞此法門至隨順覺性疏云聞此方便心無疑惑(信解無惑故不驚怖)體達分明任持領受則坦然合道然此文即教示安心於覺乃學人之急務故具引下疏注釋之耳經云當知至一切種智成就一切種智則同於佛佛於真覺圓明具德行者示爾一切種智由此而得名為德等圓明無位之位問起信亦具四位與此泯齊是同彼是終教豈與此頓教同邪答今古異說或云無位者無彼因位(謂前三位也)之位者有彼果位也或云不同終教次第地位故名無位直從凡夫入於四位故名之位或云通終頓二教圭山云顯說惑障勲修觀行階位勝劣全同起信等宗則是終教依位漸次故名之位忘心頓證即是頓教不局地位故名無位今謂起信於生滅門寄四相麤細以顯返流四位以明始覺分齊然始教正說四位但不知從真而起起信說從真而起四相故返流則成於四位以是生滅門明始覺分齊即是終教始覺同本無始本之異亦即頓教由是賢首為正終兼頓(晉水文□)圭山亦正終兼頓若釋論只作頓門故云今經四位與彼四位泯齊是同然無位之位者如釋論云雜亂住即分流楞伽亦得言有地位亦得言無故云寄言顯位或寄顯無位清涼取無義云頓教無位即理絕修證圓覺理體不容地位故行人所造力有不等似分階降即智似階差然。

〔理絕修證智似階差〕

上顯非二義良由隨相即離相故而云無位之位不同餘經實有地位也況妄忘起滅者即進顯智似階差中妄忘起滅謂依位之妄心妄心之依位是為無位之位故第十鈔云凡賢聖果等級行相遂與始終說之知非是令佗作此解行若是後段即教示令如此安心用意不是傍說已歷之事(後段者即居一切時不起妄念)又鈔三云修證地位并五性差別法相宗旨趣以茲鈔證即知依位漸證同前五性之文皆前教行相但舉之令知故知非頓教實有地位如下文云此經地位一一離相又如隨順覺性下注云此經不局地位故不標人既云不局地位故知頓教無位也之位者即傍說已歷之事耳問下文云依位漸證即終教忘心頓證即頓教豈非通終頓邪答約教配之依位義門與終教是同今以頓具漸門之義故皆是頓教也只如前引鈔云修證地位并五性差別法相宗旨趣亦是配同始教相宗其義即頓門所具耳又依位漸證正同華嚴先以差別因果同於前教忘心頓證同彼後以平等因果融之即圓融之行布以此經凡位入時即入賢聖果位同彼行布不礙圓融也鞭撻辨若餘經則不然是故妄心頓證疏文指同華嚴行布圓融也。

〔鞭撻〕

辨疑誤破云古本云鞭捶大鈔云不勞打著齊師不合改捶為撻今謂捶者擊也撻打也若順大鈔不勞打著撻字亦無害也。

〔馱馬〕

音決馱馱良馬也生七日超母又音快日行千里曰快馬。

〔唯念實性〕

本論問中云唯念真如答中云雖念實性次云雖念真如今次二唯字刀筆之誤然義亦可通。

〔以垢無量〕

前文舉喻以答。

〔如是眾生〕

下即正合此則委釋須修行之所以。

〔若人修行〕

下出善法之所以云順真故。

〔願說一切方便并修行人〕

上句問所修之行下句問能修之人。

〔無上妙覺周遍十方於諸修行實無有二〕

此明稱性之行謂色心不二凡聖無差皆依覺性故平等無二故經云遍諸十方出生如來與一切法同體平等於諸修行實無有二方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種隨機之行根性萬差教亦無量圓攝所歸三門收盡。

〔泯相諸神觀〕

經若諸菩薩悟淨圓覺以淨覺心取靜為行先了悟身中淨圓覺性故故云淨覺心取靜為行凡夫用妄心菩薩用覺心覺心初建力尚尪微理宜取靜安詳方能展照論云若修止者住於靜處端坐正意不依氣息形色見聞覺知當知唯心無外境界等不依諸相以靜澄心諸念不起故云泯相澄神。

〔奢摩佗〕

此翻止即定之異名寂靜義也謂於染淨等境心不妄緣故又止即定之初門。

〔起幻銷塵觀〕

因起幻智以除諸幻八萬塵勞稱真清淨云起幻銷塵。

〔三摩鉢提〕

亦名三摩鉢底此云等至等持之中能至勝位故又等謂齊等離沈掉故至謂至到到勝定故。

〔絕待靈心觀〕

非關真妄不對有空直照靈知而為觀行故云絕待靈心。

〔禪那〕

此云靜慮即慮而靜故無散動定也即靜而慮故非無記慧也定慧均等故名靜慮。

〔非覺違拒至非覺入故〕

但以妄想執我故不能入。

〔非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故〕

能入即不信解行非覺能入若覺能入不入之時應覺違拒如人自不斷命愛身斷身則違愛是故貧苦保命不自斷也。

〔眾生無慧目〕

有我不覺我如眼不自見眼。

〔讚喜謗瞋〕

讚喜謗瞋以驗我經云讚嘆彼法即生歡喜誹謗彼法便生瞋恨。

〔四相〕

此經四相雖名同諸教而行相深密從麤至細展轉難除若諸經則迷識境謂金剛四相等以自體為我相計我趣於餘趣為人相計我盛衰種種異相續為眾生相計我一報命根不斷而住為壽者相此約三世橫論無淺深之別若斷此者除我執證初果若此經則迷智境一認證為我二悟我成人三了迹迹生四潛如命初一為總後三為別一道豎論約觀行修證以智證理能所難忘故有四相即上根凡夫除此四相即除我法二執便超識境即發心住同彼漸教登地金剛事苑云二種四相俱是迷境所起約惑約體不同故分識智無非我相此經雙具今謂不然具如下文(當卷)。

〔不著二乘乃至心常清淨〕

經連上文云不著聲聞緣覺境界已上皆正知見人之順行乃至已下逆行經云雖現塵勞心恒清淨雖有妻子常修梵行即注中不著凡夫也。

〔當求一切正知見(云云)心不住云云〕

者家等正知見人之義非經文也如疏云善達覺性不因修生決擇無疑名正知見。

〔心不住相〕

者離凡夫煩惱境界謂不住色心等。

〔一作病〕

經若有人言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名為病疏云謂思惟揣度計校籌量興心運為擬作行相終諸善業營眾福田於多行門隨執其一託此一行欲契覺心既是造作生情豈合無為覺照故說為病。

〔欲求圓覺乃至圓覺非作得故〕

經云欲求圓覺彼圓覺性非作得故然恐圭山別有深意而乃至不然不應以乃至二字替彼性二字也病科云生心造作任意浮沈止息忘情滅除心境疏云心病無邊要唯此四隨有其

一即不堪為師是故經云彼善知識應離四病經若有人言不斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名為病意云生死本空更何所斷涅槃本寂何假修求不厭不欣無起滅念好事惡事一切不拘逢飢即飡遇衣即著睡來即臥興來即行此則放縱不拘任彼一切即成無記寧契覺心故云非任有故三止病經若有人言我今自心永斷諸念得一切性寂然平等欲求圓覺彼圓覺性非止合故說名為病生心恐非隨情慮失故此止息妄心欲求合覺寧知覺性本無妄念可止又況真本無念念既乖真性本無止止已違性故云非止合故經云動念息念皆歸迷悶止病之謂也又云於諸妄心亦不息滅止病出體之謂也四滅病經若有人言我永斷一切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂相故說名為病前但止息妄念令寂此則計於身心根塵本來空寂煩惱之本即是身心若執身心煩惱何斷斷盡煩惱空却身心根塵何有擬將此心欲求圓覺是不可得良由覺體圓明不唯寂滅滅惑住寂豈得相應故云彼圓覺性非寂相故然此四行隨落一門則知是病而有二意一四中皆無觀慧二但以率心偏住一行不能廣窮聖意執一為圓是以經文總詞為病若能四皆通達不滯一門即此四中竝皆入道雖作種種行元來任運清閑雖頓覺身心本空習起還須息滅又須常冥覺體不得取四為心淨名云但除其病而不除法。

〔道場加行下根修證〕

圓覺菩薩問云我等今者已得開悟若佛滅後末世眾生未得悟者云何安居修此圓覺清淨境界此圓覺中三種淨觀以何為首佛答云若佛滅後若法末時有諸眾生具大乘性信佛祕密大圓覺心欲修行者若在伽藍乃至當立期限若立長期百二十日中期百日下期八十日安置淨居謂令施設形像具云心存目想生正憶念還同如來常住之日懸諸旛華經三七日乃至過三七日一向攝念若經夏首三月安居求菩薩道入三期者非彼所聞等非彼所聞一切境界終不可取科云誠取邪證解其所信終其所解證其所終今明證得境界若非本所信等法即不應取經文三觀之後一一如是誠之。

〔別習者若修奢摩佗乃至靜極便覺〕

次文云如是初靜從於一身至一世界覺亦如是乃至能知一世界百千世界眾生心念若修三摩盞提先當憶想十方如來次文云十方世界一切菩薩依種種門漸次修行勤苦三昧廣發大願自薰成種若修行禪那先取數門至乃至得知百千世界一滴之雨猶如目覩所受用物是名三觀初首方便用數息觀門治諸觀由依息調心故了知心中生住滅念乃至於行住坐臥悉見悉知乃至超簡萬物非唯能知雨滴也。

〔是名〕

等者鈔具引一觀經文連次是名三觀初首方便此二句乃是答三觀之文鈔從簡故連次引之。

〔徧循三觀至如來出現於世〕

三觀雖各有證相理實徧脩方契圓覺三觀既備則萬行已圓故就此人已名佛出又即此人本覺離念名為佛出互習三觀有人色相所礙空靜之觀難成先觀色幻幻即全空靜觀方成

有人實色礙心難修幻觀先知其體本無而不妨觀相假幻之觀方成有人修中難成絕待先知假全空而無假空全假而無空空假俱無絕於對待方成寂滅乃至先後綺互隨宜學之。

〔疏業障惑障而銷亡〕

由昔業障當勤懺悔即業障銷亡先斷憎愛嫉妬諂曲即惑障銷亡。

〔成就慧身〕

華嚴經云知一切法即心自在性(靜極也即覺佗)成就慧身(覺徧)不由佗悟(自覺)覺法自性即名為佛見夫心性豈有自佗寂而能知名為正覺。

〔疏聞五種名超剎寶施福〕

聞名得福故舉寶施以為喻。

〔疏說半偈義勝河沙小乘〕

宣說生慧故舉羅漢以為喻。

〔得意者無一二〕

大鈔云得意者一二對上千萬於文大鈔為優今鈔云無一二愈見難得其人於義不妨甚善。

〔能立與能破〕

等因明立諸量現量比量聖言量比量有三一自比量如薩婆多立無表色為實色謂自立義令佗解了二佗比量於佗立中出宗因過如大乘破彼云汝無表色非是實色許無對故三共比量於佗立中出比量過能立能破現量比量此四各有真似故成於八一對敵申量三分圓明(分即支也)開曉於實故名能立(以實為佗以主為自)二斥量非圓彈支有謬示悟於主故名能破即釋第一句謂自悟悟佗三對敵申量三支闕謬非曉於敵故名似立四妄斥非圓彈支有謬不悟於主故名似破即釋反似唯悟佗(情中謂悟佗理實非也)五如云如來說一合相即非一合相以從緣合即無性故無性之性是所證理如是知者是正智生是自相處轉名真現量六如云色是無常知從緣生剎那滅故故是無常此藉因緣相應智起是真比量即釋第三句謂自悟悟佗七一切色法眾緣和合故攬眾徵以成名一合相如是見者是有分別智於義異轉故名似現量八色法無常計之為常以相續覆故即似因智起計之為常即相違解起名似比量即釋反似唯自悟(情中謂自悟也)演義(十九二十五)。

〔依文熟記而揚於人〕

大鈔云宣揚於人宣字為正。

〔寶性〕

佛性論堅慧菩薩造寶性論天親菩薩造佛性論竝釋如來藏經菩提資糧等論有本云思益資糧今謂菩提為正。

〔義理隱匿〕

大鈔連次云空有卷軸在經藏中若依大鈔則了義匿於龍藏之義顯然依此亦通不甚利害。

〔仲虺(許鬼反)之誥〕

商書也商放桀于南巢仲虺作誥康誥等皆尚書篇名也。

〔竺墳〕

墳者典墳三皇之書謂之三墳言大道也聖人在唯文藉之在如墳之所在故云墳五常之書謂此之五典言常道也夏商周之書謂之誥慮犧始書八卦結繩之政八卦之說謂之八索(所白切)九州之志謂之九丘丘即上古帝王遺書也。

〔兼覆疏講〕

或云大鈔無此一句況在俗不應覆講今謂見遙稟書在俗亦自覆講知此不妄也。

〔筌喻言詮蹄喻名教〕

或云次文云蹄喻言筌喻象此與下文相反甚極有妨大鈔無此二句此應多却當削去之今謂不然此二句乃釋疏中俱溺筌蹄也若就疏文故當如此指配二俱可妄無害大旨次文約周易略例指配亦當如是也。

〔注言後象生象後意生〕

大鈔辨疑悞新本略鈔俱曰言從象生象從意生今書略例全文及唐璠所注云夫象者出意者也(立象所以表出其意作其言意顯明其象若乾能變化龍是變物欲明乾象假龍以明乾欲明龍者假言以象龍龍則象意也)盡意莫若象盡象莫若言(象以表意言以盡象)言生於象故可尋言以觀象(若言能生龍尋言可以觀龍)象生於意故可尋象觀意(乾能明意尋乾以觀其意)意以象盡象以言著(意之盡也象以盡之象之著也言以著之)然今詳唐注謂言能生象象能生意以後字為正若本經別注云言從象生象從意生大鈔等為據如云制人制於人制人者己能制人己為主制於人則己受制於人人為主今言生於象象生於意者謂言於象生象於意生依此以從字為正然於此二有取舍者寧取從字。

〔解曰以蹄喻言以筌喻象〕

唐璠之注略例此即彼所注也。

〔注應物為徵〕

徵兆也。

〔何必坤乃為牛乾乃為馬〕

天乾於物配馬地坤於物配牛艮狗巽雞坎豕離雉震龍兌羊即八卦取象。

〔注巧推六位〕

即乾三壬三甲坤三癸三乙艮六丙巽六辛等已上據易前六位圖若據略例云夫位者別貴賤之地待才用之宅也爻者守位分之任應貴賤之序者也統而論之爻之所處則謂之位卦以六爻而成則不得不謂之六位而成也。

〔糟粕〕

本經粕音魄馬云爛食曰魄謂魂魄也一云糟爛為魄又普各反許云已漉麴糟曰粕今鈔云酒糟麻粕也所用後義。

〔書不過語語有貴也語之所貴者意也〕

所以署書貴宣於語所以宣語者貴表於意。

〔意之所隨者不可以言傳也〕

隨從也意之所出從道而來道非聲色故不可以傳說。

〔故視而可見者形與色也〕

云云至得彼之情目之所見耳之所聞莫過形色名聲得盡也世人不達至理以謂形名聲色足以盡大道之情實。

〔注得彼情唯忘意〕

本注云忘言大鈔亦云忘言今以忘言為正然取前注所貴恒在言意之表忘意亦通。

〔斲輪徐則甘而不固疾則苦而不入至有數存焉於其間〕

徐緩也疾急也數術也斲輪失所則不固不入得其宜則口不能言也故扁之術不能示其子子亦不能稟其教故老不免斤斧之勞欲明至道之深玄不可傳授故寄桓公輪扁略顯忘言之致耳。

〔受得此圓覺經讀之兩帋以來不覺身心喜躍無可比喻〕

或曰智者至是真精進是名真法供養如來於是大悟即此是悟門圭山止言讀之兩帋已來身心喜躍悟門在甚麼處對曰即此是悟門況法無門戶悟而入之者即是悟門如擊竹觀桃之類是也而先賢古德悟門不一豈得同哉。

〔良由此經具法性法相破相三宗經論南北頓漸兩宗禪門又分同華嚴圓教〕

普眼二空觀及顯塵識界一一清淨如大般若五性差別修證地位如法相宗道場加行下根修證頓悟漸修同於北宗其餘可見。

〔研精覃思〕

(覃徒含切及也延也)。

〔亦未敢修疏綸緒〕

大鈔云條流綸緒大鈔似覺義長然此鈔義亦可通下文有再修為疏之言也。

〔三年夏中方遂功畢〕

此云夏中大鈔云夏終下文云三年秋冬方得終畢據此又應多一夏字雖無甚利害亦要前後相屬耳此義如前釋本起因中所釋前鈔不見所釋本起最初之心便指下疏却是下疏云夫求果者必觀於因因若不真果還是妄如造真金佛像先須辨得真金成像之時體無增減正當此義此中所指前文者不可得而考之也或云前文義亦有之或云上下道理是同故指之也辨疑悞云今指前鈔者有失檢對大鈔亦然。

〔注下雖具引講時但標初兩句即得也〕

詳此注而大鈔具引下文故云講時但標初兩句即得此既除之只存兩句不用全文故知此注理不當也全文云無名天地之始有名萬物之母云云想校勘率易若以名可名為欲兩句亦無害也注當如本注云當以注安己本注云安民注方可本注云不可然依本注頗善。

〔彼經義訣云云〕

大鈔云訣義云五蘊諸行從因緣生緣會即生緣離即滅次云夫生必滅滅已更生滅滅無生滅生無滅今鈔缺於緣會即生及滅滅無生二句依大鈔補之庶得文義穩暢依此從略亦無害也。

〔諸行無常〕

色心等殊竝是有為法體故名為行。

〔佛讚純陀〕

此云妙義純音準涅槃云凡是有心定當作佛彼是漸教今何用之答心同佛心頓漸無別

。

〔一切種智〕

即諸佛究竟圓滿果位之智種即種類無法不通之義世出世法無不了知故亦名無障礙解脫智權實自在故亦名一切智智又大品云一切智即聲聞道種智即菩薩一切種智即佛佛兼前二亦含根後二智大疏五十八。

〔展轉五重推尋度生之行始自多聞故也〕

此五重配五地後後起於前前中三能所起後四竝為佛智之因一無障礙解脫智即佛無礙智二是八地如實覺三是四地無行慧四是三地禪定五亦三地多聞然佛智之因乃通十地偏舉此三者三地聞修近所行故四地是慧增之首故八地無功用之初故。

〔厭離一切有為云云〕

文有三句即是三因此一句是離妄想因。

〔愍念一切眾生〕

是不離一切世間因。

〔知一切智智〕

是發精進因初後是智中悲以悲智為因能求於方便大經疏五十八欲依如來智慧救度眾生一切智智即是佛智欲修將有益之智救度可愍之眾生作是思惟思求方便攝行。

〔隨在煩惱大苦之中〕

即惑業苦經文闕於業字。

〔一切法如實覺〕

注。

〔覺一切法至由此故方便能斷惑起用也〕

八不動地無生法忍覺一切法皆如實性覺實性故方能斷惑然以大疏照之由字之下少一覺字方字之下多一便字。

〔無行無生行慧光〕

色心等殊是有為法體故名為行四地菩薩了自佗同緣生無性成無分別此慧非定不發

。

〔禪善巧決定智〕

善巧者得三地滿勝進分禪故決定者於四地中決能發慧故。

〔菩薩如是觀察云云〕

躡前標後。

〔日夜惟願聞法喜法云云〕

如是十種求法行前三約聽聞時次三約自佗利時順法則自讀佗說順所聞法思之後三約修大鈔四十云初三唯聞次三通思第七唯思後三唯修又望後厭分此十種俱是聞慧。

〔菩薩如是勤求佛法云云〕

況捨外財故內外財無不能捨雙捨內外無有恭敬而不能行云云內財敬事。

〔若聞一句未聞之法云云〕

輕財重法彼注經疏此與前況捨外財互却以輕財輕位義相類故。

〔注及輪王位云云〕

輕位重法具云若聞一句未曾聞法生大歡喜勝得轉輪王位云云注。

〔若有人言我有一句未聞法乃至火坑云云〕

甘苦重法云云者具云若有人言我有一句佛所說法能淨菩薩行若能入大火坑受極大苦當以相與菩薩思念假使大千世界大火滿中尚欲從於梵天之上投身而下況小火坑而不能入然七仞之言非本經云耳應別有據。

〔如是求法云云〕

正修行因。

〔乃至於空閑處云云〕

攝心安住菩薩住此發光地時即離欲惡不善法住初禪。

〔相傳路逢羅刹之事〕

阿難請問世尊羅刹面白何也佛言羅刹畏日光故唯背日行以不見日故面白阿難後因路逢羅刹被之所逐偶思佛語遂向日行得免難焉故說偈云勤向第一方(云云)或云是佛因地之事今鈔則云相傳路逢羅刹之事異出不可拘也。

〔一百一十城〕

疏云百城求友即言其大數也友必依城或一城值多友或一友歷多城正云一百一十城表十地等覺一具十故。

〔端倪〕

出莊子彼注云端緒也涯也倪畔也。

〔六年於東都再講〕

襄陽講罷暫往東都灑地欲拜觀疏主遇夏且止永目寺襄陽徒眾尋訪於是再講。

〔晝夜不離前後雖於諸寺講傳〕

對古本多一前字若云晝夜不離前後則使雖於諸寺講傳與初二年專事疏主同時也今云後雖於諸寺講傳方見初二年專事疏主晝夜不離兩不同時耳然若云前後雖於諸寺講傳義亦可通。

〔泰恭斷臂慶法〕

泰恭者即圭峰之高弟得法喜樂不惜支分既申上疏主疏主清涼國師批示云泰恭斷臂重法情至加其懇禱然半偈亡軀一句投火教有文矣意存身外有重法之寶爾宜誠之後學勿使効之當斷其情慮勿斷其形骸當斬其妄心毋斬其支分則淺識異學安其所不驚視苟俗無髮膚之誠則玄化不廣而自博矣。

〔孟浪〕

出莊子齊物篇注云率略也。

〔然仲尼傾蓋〕

然者生起下文。

〔不面而傳〕

未知有也傾蓋即駐車也家語孔子之鄉遇程子於途傾蓋而語終日甚悅謂子路曰取束帛以贈先生。

〔伯牙絕絃〕

子期云喪伯牙絕絃列子曰伯牙善鼓琴鍾子期善聽伯牙鼓琴志在高山子期曰善哉峨峨乎若泰山志在流水子期曰善哉洋洋乎若江河伯牙所念子期必得之呂氏春秋曰子期死伯牙破琴絕絃終身不復鼓以為世無足為鼓者(絕情雪切又子悅切)。

〔法華經五百弟子授記品云云〕

五百聲聞得記歡喜悔過自謂已得滅度今乃知之如無智人得少為足。

〔譬如有人至親友家乃至到於佗國〕

今鈔云至於佗國義雖不遠若依本經當用到字。

〔法合可知〕

下法合云佛亦如是為菩薩時教化我等今發一切智心而尋忘失不知不覺。

〔繫珠有二說一約結緣釋〕

結繫也約繫珠時此約事也天台宗云十六王子覆講法華大乘之緣繫珠之始也故經云為菩薩時教化我等圭山云五百受記即華嚴五百聲聞也即始我身聞我所說即皆信受時繫也宗途之別釋義少殊佛意多含在人消釋。

〔煩惱心中聞熏為醉酒〕

禪源詮云五百受記即華嚴五百聲聞以聾盲如醉也與今鈔小異。

〔證小涅槃不求大果〕

唯以大小對簡彼經比比皆然約事唯破二乘實滅故以大乘即一乘故。

〔以因易果〕

三乘之果無非佛因汝等所行是菩薩道。

〔二約天真本性釋〕

此約理也天真本性即本覺也。

〔為衣食調伏故艱難〕

到於佗國為衣食故勲力求索甚大艱難曾聞疏主大鈔云初遇遂州和尚稟學禪門今逢疏主和尚即是再逢又云若約宿種二師皆是再逢今鈔不然者彼是大鈔故須當廣敘此是略鈔意在弘教故唯敘疏主。

〔若非釋迦降迹出現演說〕

既是釋迦出現演說此門何言舍那為說主耶此約現相一代教法無非釋迦所說故。

〔故智論云假使頂戴經塵劫云云〕

此偈演義謂引地經雖曰地經之偈智論用之今別智論辨疑悞云即地經非智論者然圭山豈不知是地經耶。

〔孤窮困迫〕

注。

〔又一事不得即一切為孤一中不得含一切為窮〕

本疏注云無父曰孤塗盡曰窮任重無贊曰困強力所逼曰迫現報已受不可救拔故云無救當報因招無善為依故云無依今注即疏外之義故云又也。

〔不得一即一切〕

者處三乘則一相孤門即指釋迦所說隨機權教耳然今則鈔云即為孤多却即字又既不用本疏之注又字似無用。

〔由見般若破相〕

破相之言通後諸教非但始教克的言之即真空觀之旨趣八部無相大乘之極致或因見此破相之說決謂金剛祇作始教者不知其可也。

〔令講者尅意記持經文以將釋於此疏〕

辨疑誤云應記持疏文將釋於此經無以經釋疏之理必傳寫之誤今謂由綸貫故記持經文於疏解釋義有所歸謂之記持經文以將釋疏非謂以經消疏也或云用經為疏復將經釋疏祖意多含斯言互善。

〔五部律等〕

曇無德部薩婆多部彌沙塞部迦葉遺部婆羴富羅部初即四分二即十誦三即五分。

〔長慶三年夏於豐德寺因聽次采集律文〕

辨疑誤云次前云長慶二年於豐德寺綸貫華嚴教逢斯典處鈔云長慶元年正月居草堂寺絕迹息緣二年春率愚為疏三年夏中功畢方為疏解處乃云三年秋冬修疏終畢何得自敘年月居處如是相違此不可和會矣今謂草堂豐德同在一山有何不可所敘年月但言大槩豈

得略不從容專於一邪此皆現量據實而敘初非淵邃法義之難明於此自不必疑者自敘行事終不虛也。

〔摩尼梵語此云如意〕

釋論一道贊釋有三義一即諸佛舍利法欲滅時變為寶珠利益眾生如千歲冰化為玻璃珠二或金翅鳥王命終之後身從火化唯心獨存變作如是珠三或龍等福力自然顯現此珠能生海寶。

〔不如此經一道頓入乃至煩惱冰銷妙用神功一生可獲〕

上是其宗乃至煩惱冰銷已下是趣。

〔若約文義富博乃至以投頓悟初機即不如圓覺〕

然華嚴無法不持無機不被今云指體以投頓悟初機但取投一類頓機之初心者無偕此經以彼華嚴初心之流造次難入故然評茲鈔意此經與華嚴皆被頓悟之機但揀初心以異華嚴耳或謂此經屬三乘者機教相須豈得機被圓頓教屬權乘乎既云唯被機不共教明矣豈曰同教乎或曰是異時三乘意又在青山外正同南宗頓旨謂之方便其可得乎。

〔箴論讚頌〕

箴者規也戒也刺也餘可準知。

〔疏禪兼頓漸〕

鈔頓漸者南宗及天台止觀妙旨也大疏云禪兼南北大鈔云南北者兩宗禪門中妙旨也或云大疏云南北鈔云兩宗疏鈔不別略疏云頓漸鈔云南宗及天台止觀應改南字云兩宗方備南北兩宗今謂不然大疏鈔以北宗之漸禪攝天台止觀略疏鈔以天台止觀攝北宗之漸禪蓋北宗天台皆漸故行相是同互舉之耳足見圭山意度深遠。

〔疏中所立章門二十三科多歷五教故云具性相也〕

既歷五教合具三宗由疏文窄故以性攝於空宗如云性相二宗元出彼方蓋未攝之耳。

〔其三觀諸輪道場加行周備南北禪門及天台觀門〕

大鈔云周備北宗禪門及天台觀門或云今鈔多却南字宜從大鈔以次文牒南宗及天台雖亦自具頓悟漸修等乃是舉為伏難若指南宗為頓悟漸修則不舉此伏難也今謂不然若如其說者亦應多著及天台觀門五字也以文中雙牒彼二宗故當知三宗皆具頓悟漸修之義今鈔牒彼二宗云雖亦自具頓悟漸修故(然有通有局)若約通意三觀諸輪等頓悟漸修之義周備三宗(略鈔取此)次約局意揀云南宗不名為漸以彼漸修之義隱密故天台不名為頓以彼雖有頓理屬經論義相故此則三觀諸輪等頓悟漸修之義正唯北宗之旨又略疏云禪兼頓漸漸唯北宗若縱之取其通意備於三宗故鈔具之大疏云禪兼南北北唯秀宗漸取其局意不備南宗故鈔略之是故二鈔各順疏釋。

〔疏以傳強學〕

鈔用已字已者已傳於強學疏用以字以者用也用傳強學義俱下通疏鈔互舉耳。

〔是十力中三種力所知之境初即諸根勝劣力謂信進念定慧五根有上中下故云勝劣〕

諸根勝劣力有五如地經所說五根者是也然信根者以四諦為所緣之境進根者於諦生忍已精進修習故念根者進已不忘修習故定根者既念己心冥一境故慧根者心既得定起於揀擇而修習故。

〔易與天地準故能彌綸於天地〕

是故知天文地理範圍天地之化而不遺範法也圍周也備也謂聖人當法天地之化而周備其理。

〔乾知太始坤作成物〕

乾天陽之氣物始在氣故云知始坤地陰之形造作成物初始無形未有營作故但云知己成之物事可營為作。

〔乾以易知坤以簡能〕

易音異易略也無所造作以此為知故曰易知簡省也簡省凝靜不須繁勞以此為能故曰簡能餘義如注。

〔易知則有親〕

性意易知則相知親故曰有親。

〔易從則有功〕

於事易從不有繁勞其功自就重說坤以簡為能於事簡省則易可從此論聖人法乾坤易簡則有所益也。

〔有親則可久有功則可大〕

物既和親無相殘害故可久事業有功則積漸可大。

〔可久則賢人之德可大則賢人之業〕

賢人之德能養萬物能使物長久功勞既大是賢人之事業。

〔注聖人不為〕

聖人顯藏用唯見生養不見其何以生養其猶日月見其照臨不知其何以照臨此乃聖人用無為以及天下也。

〔注德業既成則入於形器故以賢人目其德業〕

德業未成為猶虛無德業成能覆被於物在於有境是入於形器以賢人亦事在有境故可久可大是以託賢人以目其德業然行天地之道總天地之功乃聖人之能事非聖人莫能行也。

〔易簡而天下之理得矣〕

此明聖人能行易簡之化則天下萬物之理竝得其宜矣。

〔釋曰既合天道而化易簡也〕

天字即大字以上所引繫辭易簡配天地故韓注亦云擬範天地今釋易簡不應只云天道又次引道經證云大道甚易行等是則刀筆之誤耳。

〔更搜精要直注本經〕

即搜大部疏鈔之精英要略直注本經非揀大部之羸淺耳。

已下鈔第三。

〔雖能所詮異終屬教宗〕

有本大鈔云能所詮異屬於終教或者因而異說分能所詮是終教但明修證是頓教有本略鈔云屬終教宗有本云屬於教宗若高麗印本大鈔與今略鈔同今謂雖能所證異終屬教宗者指前七門雖能所詮異其所詮義還屬教中所顯以此生起第八忘詮證不屬言教也。

〔然因詮得意〕

詮者教也說也意即義意因教說以得義意得意須妄詮因教說以顯理得理須妄於言詮稱理修於觀行。

〔次辨修證階差〕

此之一門即是三宗被於禪學并忘詮修證謂因前教說以會宗也。

〔宗意以陳〕

此即近指宗通遠指前之宗趣以字不若用已字耳。

〔一教起因緣〕

因緣二字有乎通別通者因由由緣其意不別別者因親緣疎故華嚴疏各開十義今疏云因緣是前通意不分親疎然疏中通別者約一代時教對當經耳若起信疏無通因緣有十別因圭山加緣字成十因緣(不見親疎之別)華嚴疏無別因緣。

〔疏唯為一大事因緣故〕

以顯前說之方便雖說三乘於一乘中分別說之法華是結會漸故指陳佛本意也華嚴是稱性之教最初便說故而出現本為大華嚴若此經有通有別如疏所列是也。

〔疏通謂酬因酬請〕

華嚴疏先因後緣各開十義(約因親緣疎義)因十義者法應爾故酬宿因故順機感故等緣十義者依處依主依請人等竝是當經教興因緣酬因者酬因地之行願此唯華嚴酬請者於中復分通別梵王請為通即一代時教圭山約三義不通華嚴以華嚴不逐機故剛藏等請為別局於華嚴若此經唯以十二大士之請為別緣亦不分親疎之異問為大事因緣乃論出現酬因酬請乃論教興何故雷同邪答在華嚴則出現即華嚴教興以出現唯為華嚴故問順剛藏等請即應機請也何謂不順機邪答順山王之機故彼疏亦云順機感故。

〔別者緣是資緣助緣〕

大鈔云緣是資緣事緣然因親緣疎故華嚴大疏先明十種由致後明十種事緣資發方可說經或者的取略鈔今謂大鈔取十種事緣資發之義與助緣之意無別不必取舍也但二鈔用分字若約前說酬因是因酬請是緣亦得前字大鈔用分字言分者分因親緣疎正順鈔中別義

又用前字者取疏中前之通義就酬因酬請之別故義亦可通然不若大鈔為正。

〔有何因由由緣〕

或云應改云有何因由緣由今謂大鈔云因是因由緣是所以亦是由緣二鈔之意不別義極可通不必改也。

〔有何因由由緣說諸教〕

者疏中通義亦因緣合說耳酬因地之行願謂大願力昔行力依願起行行成得果方能說故願力經如鈔行力經云往行無有邊今獲神通亦無量。

〔度上中根凡夫〕

即大乘始教中直進人。

〔說一乘教顯三諦三德法界法性究竟之理〕

鈔合後三故終教屬一乘以次前云說大乘教顯二空理度二乘人及上中根凡夫即是始教故況此一乘謂三諦真實理度權教菩薩并上上根一類凡夫義亦可見問若據大鈔謂說圓頓一乘教顯三諦真實理度圓機眾生及地位菩薩若爾終教豈曰圓頓邪答大小疏鈔皆合後三為一實故皆屬圓教耳謂圓解佛性故云圓機眾生又亦可大鈔圓頓合論故頓教獨受一乘之稱疏鈔中比比有此意終教含在大乘漸教中不妨法華別意在於一乘然法華亦得稱圓頓者清涼云法華是漸圓華嚴是頓圓法華是漸頓華嚴是頓頓。

〔度二乘人〕

即通大之小非愚法前大乘則度愚法二乘也。

〔上上根一類凡夫〕

即一乘中直進人也對前大乘始教此機勝故而云上上言凡夫者即橫來機非二乘豎來者也此約漸教若圓頓教所被之機亦上上根凡夫此經即十萬大士當機之眾圓機眾生也亦被登地諸菩薩故云及地菩薩所說之教亦三乘深淺不同小乘三乘一乘為三乘此即三宗。

〔諸佛唯為一大事因緣故出現於世〕

無二無三名一佛因佛果稱大因果幹能令物解脫稱之為事如來因此緣此出現於世開示悟入佛之知見大鈔云我法俱空為開所顯真如為示理智不二為悟念念相應為入又無念是開分明了了為示本來如此為悟迷悟不二為入又一念不生前後際斷為開照體獨立為示攝一切法為悟同一切法為入。

〔無有餘乘若二若三〕

帶上無有二字貫通於下無餘乘謂無二亦無三故云若二若三。

〔疏泯絕果相成圓〕

泯絕菩提涅槃二轉依果相成真實圓滿果世間不破出世間無盡世間法亦破出世間法亦有盡今言不破不盡者當體是真法故煩惱亦然。

〔疏注無增減〕

鈔引起信云凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減乃至法身即生滅門中體大相大之文至畢竟常恒即體大從本已下即相大初體大人雖就位凡聖不同真體隨人未嘗增減非前下三句顯不增減所以初凡位常也次句佛位恒也後句雙結從本下總明德相所謂下別明德相等與乃至者超簡遍照法界義等名為如來藏亦名如來法身問彼生滅門中義何引證頓義耶答如鈔所注。

〔故知性本具者方為實果〕

今但取此義耳如前文顯如來實體之德亦引之為證類例同也。

〔本自圓真〕

有本大鈔云本自圓具義意頗優。

〔又華嚴疏鈔引智論說方廣道人立空幻宗西域推為附佛法外道〕

彼疏云內外道有三一附佛法外道起曰犢子方廣自以聰明讀佛經書而生一見附佛法起故得此名故此總標犢子方廣二宗次釋方廣云又方廣道人自作義云不生不滅如幻如化空幻為宗龍樹斥言此非佛法亦邪見人法演義不解今鈔多一鈔字今謂玄談云犢子部等以我法俱有為宗似彼外道故諸部論師共推不受呼為附佛法外道似彼諸外道所計雖殊皆立我故今鈔唯取方廣道人立空幻不取犢子計我鈔中亦自略釋往往圭峰通相指之共無利害。

〔四悉檀〕

梵語悉檀此云宗義悉檀有四一世界二對治三為人四第一義如同四十九具明。

〔疏注菩薩難意云眾生本佛今既無明十方如來後應煩惱〕

然有難具在鈔中下文云剛藏三難諸典無文唯佛了知登地方受故佛意以此橫生計度之問不合此宗理亦難答先且覈其所難斥令勿得此疑後約妄生計度種種取捨是輪迴心非為正問止言所問不當理耳故曉師云如果有人問最先是何人作佛此問不當理亦難答止反覈彼云汝且道最後作佛是何人耶今事不獲已以空華等喻答之但第三難過最深故別為金鑪喻以斷之。

〔先真後妄〕

大鈔及下文科經皆云真能生妄或謂此誤然義亦可通以疑眾生本佛何故後起無明正疑真能生妄亦即先真後妄故第九鈔中亦云先真後妄然彼第九大鈔不許先真後妄者彼乃縱之耳。

〔若但用前喻(空華)即撥迷悟因果之相便成邪見若但用此喻(金鑪)即似眾生覺性本來不淨失真常理亦成邪見故說二喻〕

但用此喻大鈔云但用後喻二俱可通問若爾何故文殊章單用空華喻邪答文殊章但明信解真正語無明空故不必金鑪之喻今此雙喻頓悟本無煩惱漸斷惑習故二喻不可缺一又復譯師巧妙前後不妨影略耳。

〔疏注眾生即佛人罕能知知而寡信信亦難解解亦難臻此境〕

鈔云有四重展轉難得其人大鈔開難臻為難疑難了乃有五重以漸機難起此疑故復開之以顯優劣略鈔不開以從簡故問今云漸機難疑難了是何地位人耶答亦難疑難了者即終教地前機以漸機雖有利者而於此法難信難解不能生疑故不能受此三難登地菩薩方受剛藏之難由是大聖慈悲為諸菩薩及末世眾生騰疑啟請然疑有已起未起之別今皆含之器耶答此經當機觀行未成者能疑觀行含永斷故問難疑難了是地前人能疑能了是何機器耶答此經當機觀行未成者能疑觀行成就者能了何者此經當機勝者一念不生前後際斷頓悟無念成佛能了此境若觀行成就者能了此境者同華嚴信滿成佛亦當起信信根成就初發心住成正覺漸教登地菩薩亦屬此經所被理義無別問地前人難疑難了者剛藏能疑能了地上人也疑為分別見道即除豈登地之機有此疑耶又況佛覈剛藏所問不當應剛藏實有此疑耶答如百法鈔云華嚴剛藏云因此生疑隨惡道彼問云地上菩薩何有疑耶答云此是異熟生法執之心於境不了假說名疑非分別惑障中疑以此得知剛藏之三疑非分別惑中疑明矣又此經十二大士疑情問決亦是為彼於境不了者假設耳而佛覈剛藏問不當理即是覈彼疑情未決之機也。

〔但有聞種無信種者今生雖聞而信亦難悟解〕

聞是信因信是解因。

〔故須揀擇所聞之法不得雜熏〕

大鈔所聞之法下有能信之心一句辨疑悞云聞熏信不可缺一以聞熏方能生信信熏方得解故宜依大鈔今謂聞熏信熏要須雙具立義當然今令揀擇既揀所聞之雜熏而無所信之境自無能信之心耳大鈔具之今鈔從略義亦無缺。

〔由此緣種應成四句〕

一有緣無種於人易信於法難解二有種無緣於法易解於人難信三有緣有種雙具信解四無緣無種難信難解。

〔於法有種則易解〕

大鈔云亦通易信今鈔略之者以解必兼信故辨疑誤評第二句云豈有於人聞法不信於法能解邪今謂難信必兼難解然則然矣以於人無緣則易解之性未發故今作四句且約易解之性言之耳。

〔十二緣生生起有緒且約大乘一重因果者〕

然有能所引生也若小乘過去二支因(能引)現在五支果(所引)現在三支因(能生)未來二支果(所生)若大乘始教唯識法相宗前十現在為因後二未來為果或前前為因後後為因若法性宗則真心不覺為因餘竝為果然今鈔云且約大乘一重因果者即始教前十為因後二為果廣如大鈔(十七)。

〔各於本意檢而略敘〕

有本云本意大鈔亦云本章以章字為正四相有二一迷識境二迷智境迷識境者金剛經等所說四相約三世橫論四無淺深之別□□□□□□□□□□□□□□□□即是事障障於涅槃初果已除迷智境者即此經四相謂認證為我悟我成人了迹迹生潛續如命前淺後深或一人具四或三二一初一為總後三為別一道豎論約觀行修證以智證理能所難忘故有此四此即理障障於菩提疏云即菩提之隱障羅漢未曉然此經所被頓機先悟覺性直顯圓成無依計識境可破但於觀行中起智未忘能所故云迷智境金剛等經所被漸機迷於依計之境故云迷識境耳諸教亦說我等行相皆是此也觀師事苑云既密示階差有三地之別但迷境所起約惑約體不同故分識智無非我相此經雙具評曰與圭峰知見有殊遂至臆說(常人)有謂圭峰但云迷識境如金剛二論說不言經說以經具識智二種四相故如經云若心取相即著我人眾生壽者相此則二執俱生細惑豈非迷智境耶又況圭山云迷識四相初果已除迷智四俱羅漢未曉俱生細惑羅漢曉乎評曰依經造論豈經詮智境論作識境釋乎既云若心取相即著我人等相此取相之心是妙明真心乎若曰妄心豈非識境耶又況科云因顯未除細執明知細執未除耳蓋由金剛般若為初心菩薩而說存疑存執皆地前人也佛為斷除疑執機宜不等入證有殊故分三地之別安與十萬登真大士同年而語哉下文云金剛所被皆地前人雖列位地但教彼如是修之未即入證大鈔二十一二十四疏少文能攝多門大疏注云義具終頓正是所宗之旨修證儀云真是頓門當第四何耶者雖具終教非彼所宗如次文所敘三觀諸輪道場加行是也具如下文(六初攝屬中說)。

〔少義多文〕

大鈔云文廣義略言文廣者六百卷也義略者但約遍計所執一向明諸法皆空如大品云設更有法過於涅槃我亦說如夢如幻等問但約遍計所執一向明諸法皆空者唯破六識般若宗旨豈止此而已耶答祖云般若隨執即破無定其時若在法相之前則但破六識空淺有深若在法相之後則兼破八識空深有淺在法相之前者依戒賢第二時故在法相之後者依智光第三時故二宗即始教大鈔云若單取空宗即通教然則吾宗取之般若無非顯性今且約說諸法皆空之義故云文廣義略。

〔故流通分云亦攝漸修一切羣品〕

謂斷除我愛修二空觀即小始二教彼不攝此者然皆約圓明覺心假設方便修習始終無體一一但是覺明故非彼攝雖有小始之義非其宗深必該淺故不同權漸教此東三時五時之教不先悟理而修名為權漸之言貫通次文唯悟而修之義。

〔發三心四願〕

起信論云信成就發心略有三種一直心正念真如法故二深心樂集一切諸善行故三大悲心欲拔一切眾生苦故此三者即菩提心體具此三心方能上求下化不住二邊成無住行言直心者即大智心深心者即大願心大悲心者與大悲心名義無別若無大智導悲則悲成愛見若無大悲導智則智成滯寂若無願力要期則不能悲智相導而成無住行由大悲故不住涅槃由大智故不住生死離此二邊得成中道皆大願力故此之三心如天之三光鼎之三足缺一不

可又願心為總總能該別就於願心開為四種即四弘誓願耳。

〔或但顯理泯迹而已更無勸修發願行之文即是唯悟不言修也〕

此亦東法華之前五時施化諸部般若等但顯真理唯說悟解不言修證也皆目之為權漸足顯此經通決悟修之意問六門成佛中第四門信滿成佛同觀行成就第五頓悟無妄成佛不假修證乃為深勝況南宗專以頓悟成佛不假修證為宗諸北秀及教宗悟修為漸今以悟修為深者何耶答釋摩訶衍論開二門之別一性德圓滿海二修行種因海且初性德圓滿海者具云不二摩訶衍諸佛得不故離機根故離教說故即性德圓滿海是焉賢首則謂性海果分是不可說義何以故不與教相應故即十佛自證境界也禪宗所謂不二法門離言說相離名字相有問則喝開口則棒皆之類也故吾宗南宗皆於此所謂自性清淨涅槃不由斷障之所顯何假修證乎二修行種因海者對因所顯即普賢證窮處是也於中又分二別一上達之機則一念不生前後際斷一言之下見性成佛所謂頓悟無妄成佛今經亦云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次依此則亦不假修證亦頓悟頓修也其次根機劣弱者雖悟覺性本圓惑障所纏未能證入不假修證何由克果教宗禪宗不可昧此況此二門似反而符缺一不可故云佛本是而勤修惑元無而須斷今所束者此二偏執不應理故優劣稍殊不可相濫況適所束者但顯二空之理泯迹而已而不修證豈應理耶傳燈有云悟解圓明底還可修證否答云修證則不無污染即不得此經所謂悟淨覺心託法而修但禪宗尚示不明言修證也圭峰云南宗亦具頓悟漸修之意但頓顯漸密耳如云悟明心地底要須履踐於是如難捕子不可斯須間斷念念與之相應皆密示修證豈曰不修者哉大疏兼含圓別對乎真是頓門故曰兼含其圓別則兼含而已含圓別則約法體與華嚴法體同故如連珠解心經堅實一心云即圓覺妙心含圓別矣兼圓別則約分圓之義如云此經分同華嚴也故注云根識塵大三界三科一一無雜如一室千燈等又三觀別修及依一法性顯戒定慧等大鈔五問三觀別修同天台別教歷別之義豈得豎謂圓別邪答注有三意初義兼圓別為正後二義同天台別教及終教即旁義今取正義耳然別之一字約圓別之義釋外又約靜幻寂三觀別修之義配同通別之別等次加又字兼義明矣若曰不然應連珠錯用耳如大鈔七云經含性相權實是圓頓宗具在教起因緣第七段中心樂總持少文而攝多義能取解者故說此經問此是起信論文此經文略義廣已當此機馬鳴何須造論答經含廣多法門論含廣多義理經指法體論釋性相之義故不同矣經以意趣求論以性相求雖有此經不妨造論。

〔疏一法巧被三根故注普眼觀門被上根三觀諸輪及道場加行被中下〕

大疏云後二是漸問後二是漸者莫是此經亦屬漸門亦被漸機耶答即頓悟漸修名之為漸此約忘詮修證非言詮漸教之謂漸也蓋頓機自有勝劣分上中下耳如次文云雖三根頓漸之殊所入無非圓覺間一法巧被三根者如三獸渡河河水無二彼亦是一法巧被三根否答彼是說三法以被三根被三根者即三乘機也此三根者皆頓悟一乘機耳。

〔疏曰令修稱性深禪故〕

性即覺性直觀圓明覺性不打支繞故云稱性悟淨圓覺為本然後修於禪觀故曰深禪亦猶起信以真如為三昧根本同此皆曰頓禪矣梵語禪那此云靜慮靜者即觀之止也慮者即止之觀也觀者即定慧初門也依此定故併息萬緣唯心獨存依此慧故觀察一切委細推求歷歷分明故經云百千世界佛境現前此即凡夫觀行成就之境然則無慧之定即守默之癡禪無定之慧即尋文之狂慧要雙融從容中道其車輪鳥翼目足更資缺一不可故知禪那者即定慧均等雙無礙之謂也非杌然絕照詆訶萬善謂之禪那耳問如天台三觀一境三諦空假皆中即一心三觀豈曰不稱性邪答圭峰云彼三觀與此三觀義理頗同意趣別也此明用心方便彼則推窮諸法相性此多約心成行彼多約義生解故文云彼三觀但是約事約境淨覺云密師何太孟浪今謂天台三觀不先了悟覺性豈非漸乎今家三觀皆以悟淨圓覺為本得非頓乎又漸機造修就依計上顯圓成頓機約理直顯圓成故不同也彼云汝宗豈無所觀之境我豈不約心邪今謂吾宗直照靈知而為觀行故云唯約觀心也。

〔五停心〕

多貪眾生不淨觀多瞋眾生慈悲觀多癡眾生因緣觀著我眾生界分別觀(分折身心等也)散亂眾生數息觀。

〔四禪八定〕

此則諸教之通禪謂通凡聖大小乘唯權實共修其凡夫所修者欲界則多習乾慧不修禪那有慮無靜四空處則有靜無慮(有定無慧)色界則有靜有慮是名禪定總上二界名為四禪八定(欲界非禪非定)其所修禪那行相者謂厭下苦羸障欣上淨妙離是其觀行且修初禪之定以四尋伺觀為能離以欲界欲惡不善為所離以喜樂為果謂得彼禪定也二禪以尋伺為所離以內淨為能離以喜捨為果三禪以喜為所離以住捨有念正知為能離以身受樂為果四禪以樂苦喜憂為所離以捨念清淨為能離以不苦不樂受為果若四空處有靜無慮故獨受定名以無觀故不名為禪其小乘所修禪那者厭生死苦欣上上地斷下下地惑求出三界謂斷九地八十一品修惑盡故證無學果其權教菩薩所修禪那者謂厭離有為了世幻妄饒益有情欣趣證入其體相名字與小乘大同小異其實教菩薩所修禪那者發三心修五行止觀雙運定慧均修融通無礙以顯中道欣趣證入(以空假中三諦之境為所觀之理)然此禪那不先悟理而修故名之為漸即五時施化一代漸教示人所修之禪那耳具如下文(十一半)。

〔三藏二藏〕

至相金剛疏云三藏約所詮所詮三故藏即為三即以教就法二藏約所為所為二故藏即為二即以教就機。

〔修多羅〕

義翻為契經正翻云線也線能貫華嚴能持緯此方不貴線稱遂存經字具足應云欲底修多羅由梵題無欲底二字故云義翻其聖教貫所詮之義如線之貫華似經之持緯從喻立名名線名經西土風俗多見線華故立名為線此方重於此經典之稱遂翻云經也然天竺呼線席經并索聖教皆曰修多羅於是苑公刊定破賢首云經非敵對失今謂此四雖皆曰修多羅非俱敵

對其四中經字自是席經正翻應云聖教唯此是敵對而已以聖教有契理契機之義今借義助名更加契字仍借彼經字以自聖教名為契經顯是聖教契理契機之經揀非四中持緯之經亦非儒教訓法訓常之經也翻名顯相經論二藏皆有翻名顯相之二唯律藏無顯相者大鈔云翻名中已含止作即毗尼相。

〔毗奈耶此云調伏〕

即是正梵語毗尼即訛略又略膩迦與毗尼相對毗尼却是正略膩迦是訛然據大疏略奈耶。

〔毗尼〕

或名尸羅此云清涼離熱惱因得清涼果故亦名波羅提木又此云別解脫三業七支各各防非故就因說亦云隨順解脫據果說四種翻名之義各不同此四皆戒律之梵語隨義受稱唯不言毗膩迦以義求之即毗尼之訛也今鈔所註且據東塔也鈔意取毗奈耶為正或云所注之誤者不體圭山之意也。

〔阿毗達磨此云對法法有二一勝義法謂即涅槃是善是常故〕

俱舍云能持自性故名為法若勝義是涅槃二相法通四聖諦是善是常故名勝義即釋彼論也(演義第四)。

〔二法相法通四聖諦注云相者性也狀也〕

四聖諦滅諦是理而皆云法相法者滅諦之相即體相也餘三約相即相狀也問注云相者性也釋云相即體相者何也答下云體性有同有異異者相據於外性主於內體者性相通稱也則寬狹不同然今性是體性故名相也問對法藏中所對法唯四諦之境法相之法及涅槃之果勝義之法何太局耶答四諦有生滅無生無量無作不同通大小乘權實等義涅槃通三乘所詮是故對法藏中四諦涅槃攝一切法也。

〔其能對者皆無漏慧注云俱舍云淨慧隨行即是淨慧相應心心所等〕

俱舍頌云淨慧隨行名對法論曰慧謂擇法淨謂無漏淨慧眷屬名隨行如是總說無漏五蘊名為對法已上即演義用俱舍出對法之體今此多一心字以慧亦心所即別境中一數無漏慧起時必與餘心所相應而起謂遍行別境與善十一也言等者等取五蘊是故結云若總說之無漏五蘊名為對法別則正取淨慧為對法其五蘊即是隨行耳。

〔伏故注云能勝伏於佗也〕

勝約能立伏約能破故梁攝論云伏者此法能伏諸說立破二能由正說依止等方便故。

圓覺疏鈔隨文要解卷第三

圓覺疏鈔隨文要解卷第四

沙門清遠 述

〔經詮於定律詮於戒論詮於慧〕

大疏云然此三藏約其所詮略有二門一則(克性)經詮三學律唯戒心二學論唯慧學二則(兼正)三藏之中經正詮定毗尼詮戒論詮於慧兼各通三與清涼玄文同清涼克性約克的所詮體性各詮其一兼含本末之義以謂經詮戒定律唯戒定論唯慧以攝至相之本末故與至相克性義不相違也言兼正者與至相同至相之兼正者經正詮定兼詮戒慧律論亦爾但清涼兼正各為一門謂兼各通三也由至相義具文未備故清涼開之其義無別若賢首起信疏克性各詮於一與至相同約克的能證體性各證一學如經主意於心學雖詮戒慧亦為了心故餘二藏亦爾兼正依雜集論經詮三學律唯戒心二學論唯慧學以經寬故具三律論次第狹也約詮旨本末以論亦是至相之義本末門經是本論餘二次第為末也蓋兼含本末義故經既為本正詮於定兼詮戒慧律正詮戒兼詮於定論唯末故唯詮於慧與至相清涼兼義少殊者以賢首依雜集論釋相兼含至相之本末故律反兼定者亦依彼論所釋故亦同次文所引攝論之文謂能成辦增上戒學增上心學故立毗奈耶藏等賢首清涼不立本末門者文中義各含具故然諸祖不同各有主意乍觀雖曰小異細評初不相違也。

〔增上心學注云心即定也〕

問三藏所詮謂戒定慧也何特經之所詮云增上心學耶答世親攝論云能說三學故立素怛纜藏能成辦增上戒學增上心學故立毗曇奈耶藏謂具尸羅即無悔等漸次能得三摩地故能成辦增上慧學故立阿毗達磨藏標以增上心學釋以三摩地故知心者即定心也今鈔所注即彼論意是故三藏之中經正詮定者定即心也如來出世說教但為眾生顯發定心雖詮戒慧亦為了心故云詮於定清涼云經正詮定學者一大藏教皆如來定心所演故義天僧統航海至錢塘南山慧因師承晉水法師因問何故經詮定學隣華嚴代云從定起而發言言必真當今然之今謂不然從定起而發言乃說經因也經詮定學乃詮旨也安得是同苗從清涼定心所演故詮定學。

〔疏修多羅攝〕

鈔云此經非餘二藏所能攝也。

〔若約此攝彼藏者亦兼於律論〕

然二藏不能攝此經者三藏約能詮為門不同此經兼攝彼二者約十二分中修多羅攝之此即義該意在文外。

〔二藏者一聲聞藏二菩薩藏〕

約所為別故分二藏之異謂以教就機以分之故大小乘相對各分經律論之別大乘三藏者華嚴般若等為大乘經菩薩戒善戒為大乘律瑜伽智度等為大乘論小乘三藏者四阿含等為經五部律為戒婆娑等為論。

〔若此攝彼即亦兼之者〕

約義該也。

〔據諸經論乘有開合者統為一乘謂十方佛土中無二無三也〕

大鈔開二云即二藏略鈔不言者影略在二藏中故開三者於聲聞藏中開出緣覺乘故(二藏中二乘合而不開者理果同故今開而為二者教行別故)開四者加最上乘故開五者除一乘於三乘之上加人乘天乘略鈔先五而後四者為以梁論四乘同光宅四乘雖約權實相對料簡故開六即無量乘。

〔注小乘三乘一乘〕

問今立正法具四乘何故列三宗耶答要見一乘最勝辨權實故通引彼文若論四乘則合小在大中謂合愚法同迴心總屬權三以對一實耳。

〔注第三最勝一即為四也〕

然此中一字或節在上句或節在下句其消釋義相苦不相違今謂論具云於此三中第三最勝故名善成立若爾理宜即在上句。

〔光宅四乘〕

玄文云臨門三車即權教三乘大白牛車即實教大乘臨門牛車亦同羊鹿俱不得故(約人就法)竝無體故(直就法明)諸子皆索故(明皆無體此明三乘皆是方便)是知三皆虛指以為方便此則前三是三乘後一是一乘無乖教理(言其順理也其次明其違理云)若唯說法華為實則抑諸般若及諸大乘了義之經(次明會不會之意云)是知昔大亦有權實法華但會昔權故說三皆虛指昔實不滯方便故不會之(難云既許昔三皆權何言抑諸實教釋云非不許其四但昔大不分權實故成抑諸實教耳次明會二會三之意云)若約會權歸實即是會三為一若破小顯大即會二歸一(難云為是會三為是會二設爾何失二俱有過若會三歸一昔應無實若會二歸一昔應無權無權四則乘之義不成無實乃不抑昔時聖教此是光宅難意次明取昔廢昔之意云)若開權顯實即三是一更無別一若廢權立實義說為四如攬三點以成一伊點別非伊伊具三點昔三既別實不兼權今一全兼成四無爽(難云為會昔三而為一邪為會昔三歸今之一邪釋云具上二義先明會三為一則會取昔三後明會於昔三歸今之一以廢昔三立今之一若約會取則昔小亦取行是佛因故若約廢昔則昔大亦廢以其約教虛設果亦虛指故然約教則廢三立一約理則開三顯一約行則攝三為一約果則會三歸一次三互通各通三義廢立唯教不通餘也三點喻於三乘以成一伊喻為一乘別說三乘三皆是權合三為一故得稱實法合云昔三既別實不兼權者合上點別非伊縱昔有實實不兼權今一全兼者今合上伊具三點成四無爽者結成正義三總合為一故成四也其次彰今異昔云)若依昔未顯說一切具有如來知見根敗之種今竝說成則今昔有異(昔所未說而今說之一乘三乘昔權今實觀公云權之為化悟物雖弘於實體不足皆屬法華固其宜矣今法華三根聲聞皆與授記故言今竝說成今昔有異)於文有據義亦極成(已上皆玄文疏鈔恐要見始末故具錄之)大鈔第三云問若約法華已前但是三權若據法華會中乃至涅槃是一實進退推求皆無四義光宅疏主何立四乘答但於一代時教權實相對立有四乘何必同時況法華之前亦有一實謂對一類利根頓說如來藏性真常之理又諸部般若及淨名之類皆密約實理彈呵二乘但以機

聞各殊不兼權故乃至云今法華三根聲聞皆與授記則是開權會權唯是一實法華云妙妙在於此然所歸之實即昔實也但以昔未會今會之而為妙矣是則說權說實皆是法華故生公云此經不說則已說則權實雙辯謂昔佛說權不言權也故上云方便門閉故知四乘進退皆成但光宅不顯出昔因自有一乘實教(法華唯會昔權不會昔實昔實不滯方便故)而乃唯說法華為實則抑諸大乘了義之經斯為闕事也若四乘之義則教理善成山陰定師云況法華下全同清涼彰今異昔之疏鈔也但彼引叡公此引生公為特異耳此中不會昔實莫大分明文不云乎所歸之實即昔實也不云會昔實歸今實注中唯會昔權等句全是清涼之會疏也但彼會不會之意居于前彰今異昔第于後故人便謂清涼前雖會權後亦會實此文彰今異昔第于前會不會之意居于後鈔更無餘詞而不知却如何加誣祖師會實耶又引清涼如上疏鈔大義云法華破會義極於此意極分明何涉無稽忘言會實若謂清涼縱之則昔日有實則會於權奪之則實體不足竝皆通會昔之權實歸今實者是則唯有今日之實更無昔實相對彰異科家謂之彰今異昔可乎應立科之誤耶又何於辨吉藏處無奪而通會耶祇由光宅竝以昔經屬權屬會故清涼特列數科而破之今却謂清涼亦是通會昔經何昧之甚耶若謂光宅不分昔實一混會之故成其違清涼分出昔實然後却約實體不足竝皆屬會故成其順者是則於昔權實雖分與不分為異一等是會止類五十步與百步雖遠近不同一等是走奚必清涼之是而光宅之非乎設若光宅云我正約實體不是總以為權故皆會之清涼之破以燕伐燕何克之有豈清涼若是之薰己斥人哉又引賢首探玄云或聞唯破二乘即謂唯約不定種性或云無二亦無三即云大乘實教亦破或聞不破大乘即謂大乘權教亦存今釋有二位一約事破二乘實滅二約教亦會大乘權教許入寂二乘不成佛故但深破二乘即是破三是故破二破三皆不相違也評曰此賢首騰昔解之非若謂會前四教此何不評破實今釋下顯今釋之是也既云破二實滅又云會大乘權教即小始明矣(已上皆定師所述之文耳)議曰玄談之文義有縱有奪縱之則昔日有實法華不會會者但權權皆屬始爾則三車唯屬始門若或奪之昔日未曾顯說一切具有如來知見縱說涅槃真常之理實體不足皆屬法華僉須破會雖有權實盡屬三車一乘三乘昔權今實爾則權通三教總判昔經望今一乘權實差別正與教章旨趣相符不然則清涼直與教章相違無由乳合奈何探玄復唯簡始小從容兩勢清涼得之故有縱奪圭山承襲初無有異此之正轍吾宗學者今古同遵苟或二者偏取教章之與光宅異術同非耳定師新意不知其可也第有所疑者圭山云法華之前亦有一實謂對一類否若云是者利根頓說如來藏性真常之理未知此頓是圓覺否若云是者不應言法華之前也以圭山謂此經不屬五時故又不應止云對一類利根頓說也(此即漸機之利者為顯地言之理護之頓即五時中之頓也)切謂圓覺不在縱奪之數耳況清涼縱奪即不言此經何屬圭山力弘斯典樂茲玄妙不應反指斯經屬乎縱奪有志此者去情思之。

〔大乘與一乘異者法相宗中學人多不信之乃至引二十餘部經論證之〕

折薪云引證法相繁興作章唯簡始教又以法相通終頓引此證不會終頓焚薪力破之賢首自言但以和尚章疏義豐文簡學者多難趣入故錄微言勒成教義分齊記不言為法相繁興故也問鈔中文勢明有此意那曰非耶答據鈔有故製等字似躡法相而說也意則不然意在文

中等言不在法相繁興也又曾不言揀終頓其意但取一居三後權實不同先用梁攝論大外有一一為最勝次申賢首數義分齊文中引二十餘部經論證之亦大外有一大乘與一乘之異故知汝宗多不信者學識寡淺耳爾則折薪不得此意。

〔一乘所攝〕

大疏有六重初謂一乘鈔云此是會三所歸之一非三中之一四即光宅四乘開一乘三乘之別結云初及四中一乘所攝問若爾何故今鈔云一乘所攝者此是四乘之一乘非通相但一之一乘耶答今鈔約權實料簡故簡對三之一非是通相之一若就前通相一乘不妨是彼一乘所攝然一乘攝此經者既云此是會三所歸之一非三中之一則別教明矣第十鈔云序及玄談明言此是別教一乘於此見矣。

〔注然此別相亦名直說成實論直說語亦名法本謂經為論本初名為後本略為廣本也〕

靜法苑公藏部各立兩重總別斥於古德總別不分言兩重者三藏為總經律論為別經為總律論為別二十二部為總修多羅祇夜等為別修多羅為總祇夜等為別演義三云今謂十二分中修多羅則通十一及於三藏三藏中修多羅名唯通十二不通二藏二藏中有契合義自屬十二中修多羅耳問經藏既通十二安得不通律論二藏耶答三藏得名各就能詮為門不同若經藏能通二藏者安分三藏之別乎其十二分雖亦為門不同但約所詮之義談之耳大疏(三十五)云十二分教各二相(每分二相各通大小乘)唯修多羅或二(總別)或三(總別略)二相者一總相通攝十二分涅槃經云始從如是我聞終至歡喜奉行皆修多羅二別相唯攝十二分中契經雜集論云謂長行綴葺略說所應說義略說所應說義者即略為廣本如經云爾時世尊欲顯示菩提心功德即略也經一卷半說菩提心功德是廣也然修多羅有四種異名一名法本二但名經三名直說四名聖教聖教及經前藏攝中已釋法本者隋遠法師以五義釋之一教為理本二經為論本此二雖在略相中開出契合之義通故即是四名中經與聖教三總為別本四初為後本五略為廣本清涼圭山云初二可見次三如次配總別略三相以彼立三修多羅故一總相二別相三本相亦名略相(大鈔云異名中法本即當第三相據此則略說所應說義通十二分及通五本其三相後二不違雜集長行中綴葺等言其第三相亦順成實論直說語言直說語者總相而言名為直說斯則通十二分教皆有此一總相而言者即略說所應說義與法本同也)然彼三相總相不異前別相者就前總相分出十二分十一分所不攝者還復攝在修多羅中名為別相用斯別相望祇夜等為本故故名初為後本本相者於彼別相十二分中初略標舉名修多羅後廣釋者隨別名之即前略說所應說義欲顯示菩提心等故云略為廣本今鈔注云然別相亦名直說牒前雜集論別相以釋略說所應說義若遠法師開別相以成別略二相略相亦名本相其本相同成實論直說竝通十二分不同別相十一分不攝也雜集論則以略說所應說義合在別相中間略說相既通十二與總相何別耶答總相則通目於經略相則於十二分中取各各略標舉之義若演義(三十一)及大鈔取彼成實論直說同彼略說相通十二分言之故指後三本如次配三相若今鈔則順雜集論合在別相中故牒別相以釋也。

〔然此別相亦名直說〕

者但取彼通相中一分義故雖云直說語亦名法本意在別相以彼二相中別相義局故唯指經為論本等若依演義大鈔應改經為論本總為別本以彼取直說法本略相契合之義通故與總相契經同故若依此鈔則不必改也以此彼所據別故或云應除去經為論本今謂不必除也以經為論本通別相故或云應須加二具足五本今謂設欲加之止加教為理本則可也總為別本不可加也以彼總為別本雖屬略相祖師以契合之義通故亦通總相所以法本與上亦名為經同別今鈔唯論別相恐文相紊亂所以不著總為別本及五本耳辨疑誤云應除去亦名法本下十八字然又不可也以義連上成論七字故安可除之又四種異名中法本直說無別故。

〔六自說者不因請故〕

依此鈔只一相若大疏還有二相一為令知而請法故如金剛菩薩列十地名即無問自說二為令所化法殷重故無問而說鈔云如阿彌陀經等。

〔就別相中此經直說法門即廣云云〕

亦合略相於別相之中故云就別相等。

〔權實對辨〕

豫華藏立三種權實一互望權實二詮真權實二究竟權實且初互望權實者謂依教章乘教開合中小乘為始教之方便遂立此名意云始教望前為實望後為權然凡言權實者實則有實果故今始教云實還有實果否且諸祖止就菩薩藏中分於權實或前四俱權或唯簡始小初無大小對分之權實二詮真權實者謂依覺鈔第七後三教皆詮真成一心而立然實教可云詮真權教安受此名三究竟權實者謂依清涼云前四因中即有至果皆無而立然究竟實教可以受稱究竟權教義亦難成前四皆為方便以方便非究竟故辨疑誤云此科所述初明開合次於開中明五教後明判攝而但科云權實對辨者止科得始終二教三宗對辨耳但是清涼藏教所攝中一門之義此乃以別為總備引清涼大疏意欲與彼相同乃至云應云約教攝或云別明所攝則不妨於中對辨權實意在實教攝此經耳評曰此從清涼亦依賢首教門權實中來正約合後三為實以簡始小之義清涼亦依賢首顯教分齊定權實中來其權實對辨與三宗對辨皆收一代聖教罄無盡豈曰立名之句哉見禪源詮不心疑也今圭山之意欲明權實教中實教攝此經先辨權實後明攝屬何不可乎然今三宗但約始終對辨者蓋後三教竝屬性宗且以終教簡異空相以分權實其顯圓不言可知耳。

〔龍樹之釋大品〕

龍樹別傳云梵語那伽阿周那此云龍樹以樹下生身龍宮成道故以為名釋論云龍阿周那阿周那或云阿順那此云樹慈恩翻為猛竝非敵對正翻龍即那伽之唐言智者大師云樹為生身龍為法身即別傳之意若義淨三藏云阿離耶曷樹那此云龍猛或云龍勝據此則樹亦略梵語耳奘三藏西國傳云正云龍猛訛云龍樹宗致義記云近問日照三藏云西國俗說前代有猛狀之人名阿順那翻為猛者但指彼人非正譯其名又西國有樹名阿順那在彼樹下生故因以為名翻為樹者亦指彼樹非正翻名雖俱無正翻就義指事樹得人失以樹下生身龍宮悟道

故云龍樹此頗合別傳今從首然此菩薩道出四角逢緣不少值業良多嗅藥不爽於[金*四]鉢覽文匪逆於本末(釋論自云位起毛頭三角乃起十信三賢位登初地)即吾宗第二祖師亦為天台空宗禪宗之祖師論釋大品般若而不分教。

〔無著之解金剛〕

梵云阿僧伽此云無著初得小乘空觀意猶未安因入日光定上昇兜率咨問彌勒為說大乘觀還闍浮提如教思惟即得悟既得空觀因此得名於兜率請問彌勒金剛經義彌勒授與八十行偈却將轉授天親天親造論三卷以二十七疑消釋經文然佛意多含經有出生涌泉之義無著爾后復於彌勒意外造論二卷作一十八住科判經文皆不判教問下文云若龍樹之判四門無著之扶五性何謂不分耶答無著解金剛不分教釋法相而扶五性其義易見唯龍樹釋大品前后分不分之意難明辨疑誤云龍樹直釋經文不別開章判教故云不分隨文釋義中不妨分於四門今取前意下文取彼後意或云此據序正二分不判教故下文云分教者據彼流通分中判四門之異故若臻師通贊云龍樹遇大品佛對機不分故不分之遇機當分佛自分之故分四門之異者四門者空有亦有亦無非有非無謂空有兩亦雙非辨疑誤又云前縱後奪意云縱之以前五義不可分故引龍樹為證奪之得少失多故須分教亦引龍樹四門為證評曰辨疑誤二義中寧取前義若后義則但見能引所證分不分之義未見龍樹前後不同之意然則前義與通贊校之寧取通贊耳。

〔東夏〕

孔安國云美服彩彰曰華大國曰夏清涼云泰洛為華亦云華夏今云東夏者以對西域故又書云尹茲東夏即中國之名也。

〔僧肇之解淨名〕

本傳云京兆人才識慧解率由天縱善通三藏力究一乘即羅什高弟關中四聖之一也造寶藏論宗本義物不遷不真空般若無知涅槃等論呈什什稱譽之箋注淨名昭灼圓頓未始判教翻經叡竝參證證法華授記品云天見人天見天什曰此與四城義同而在過質叡曰將非人天交接兩得相見什甚奇之疏解思益文義超邁眾皆推仰。

〔或開宗料簡〕

大鈔次有成上離字一句對前或一味不分成上合字此鈔從略亦無乖於大旨。

〔生公之立四輪〕

本傳云龍光寺竺道生從長安什公受業因說闡提成佛義舊學以為邪說機憤滋甚遂顯大眾擯而遣之生於四眾中正容誓曰若我所說反於經者請於現身即表厲疾若與實相不違背者顯捨壽時踞師子床言竟拂衣而去後涅槃大本至于南京與生說合諸僧慚疾追而信服此師立四輪教一善淨法輪謂始說一善乃至四空令去三塗之穢即人天乘二方便淨法輪謂以無漏道品得二涅槃即二乘三真實法輪謂破三之偽成一之美即法華四無餘法輪謂會歸之談常住妙旨即涅槃。

〔諸德見開有失則合見合有失則開矣〕

問開合俱有失者賢首何故分教耶答賢首會通古德離合之得失況分別則得多失少故不妨分之問分既得多失少今家分教寧免少失耶答得多失少是亦縱之若奪之則虛己求宗離之合無施不可何失之有哉況今家立教開合自在故出於得失之表耳。

〔周易云天下殊途一致而百慮〕

然此文與彼相反者理本一味故鈔順疏文故彼則雖同而異此則雖異而同。

〔九流百氏大道寧差〕

一儒家者流蓋出於司徒助仁君順陰陽明教化者也遊文於六經之中留意於仁義之際祖述堯舜憲章文武宗師仲尼也於道最為其高六經亦云六藝謂樂詩禮書春秋易二道家者流蓋出於史官歷記成敗存亡禍福古今之道然後知秉要執本清虛以自守卑弱以自持此君人南面之術也合於堯之克讓(音讓)此其所長也及放者為之則欲絕禮樂棄仁義獨任清虛也三陰陽家者流蓋出於義和之宦敬順昊天歷象日月星辰敬授民時舍人事而任於鬼神四法家者流蓋出於理宦信賞必罰以輔禮制易曰先王以明罰飾法此其所長也及刻者為之去仁愛專任刑法而欲致治至於殘害至親傷恩溥厚五名家者流蓋出於禮宦古者名位不同禮亦異數孔子曰必也正名乎名不正則言不順言不順則事不成言欲為政必先正其名此其所長也及警者為之則苟鉤鈇析亂而已警(〔土〕鈞反訓訐也)六墨家者流蓋出於清廟之守茅屋采椽是以貴儉順四時而行是以非命此其所長也及蔽者為之見儉之利因以非體推兼愛之意而不知別親疎七縱橫家者流蓋出於行人之宦誦詩三百使於四方不能顯對言其當權事制宜受命而不受辭此其所長也及邪人為之則上詐譖(許違切)而乖其信八雜家者流蓋出於議宦兼儒墨合名法百家者之說無不貫此其所長也及盪者為之則漫羨而無所歸心九農家者流蓋出農稷之宦播百穀勸耕桑以足衣食此其所長也及鄙者為之以為無所事聖王欲使君臣竝耕諄上下之序十小說家者流蓋出於稗宦街談巷語道聽塗說者之所造也孔子曰雖小道必有可觀者焉致遠恐泥是以君子弗為也諸子十家其可觀者九家而已(意不取小說家流見西漢藝文志)。

〔體外無權權即是實〕

法華前所說三乘名證自果是體外之權法華說三乘無實果證三即是一故云體外無權謂伊外無點點即伊也。

〔三草二木〕

小草即人天乘經云或處人天轉輪聖王梵釋諸王是小藥草中草即二乘經云知無漏法解得涅槃起六神通及得三明獨處山林常行禪定得緣覺證是中藥草上草即菩薩乘經云求世尊處我當作佛行精進定是上藥草此通說大乘為上於中以登地已上慈陰義廣復加二樹七地已前即小樹經云為諸佛子專心佛道常行慈悲自知作佛決定無疑是名小樹八地已上為大樹經云安住神通轉不退輪度無量億百千眾生如是菩薩名為大樹。

〔一相一味之法〕

佛平等說如一味雨。

〔所謂解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸於空等〕

文有五句前四句顯四德後一句顯一性解脫即我德脫二障得自在故離相即樂德離變易苦故滅相即淨德滅智障故寂滅相即常德離生滅喧動故。

〔如經說一無常等〕

文有六義乃含多意。

〔或云生滅代謝故云無常〕

此則因緣生滅是無常也即小乘中意亦通人天乘。

〔或云無彼真常故名為無常〕

有本無真字此中多却大鈔演義皆無若不加真字其義通於真妄若加真字其義反局斷然不可加此有二義一依他法上無彼遍計常(無彼無相之妄常)亦無彼圓成常(無彼有相之真常)故云無彼常故名為無常即始教中意二亦依他法上約染分同遍計淨分圓成故云無彼常故名為無常染分同遍計可見淨分同圓成者依他淨分無性即是圓成實性故云無彼依他淨分常此通實教中意。

〔或云不生不滅名無常〕

大經疏(二十七)云若依中邊論約三性說則初後二性不生不滅是無常義鈔(二十五)云初後者偏計無可生滅故圓成體常湛然故謂體常湛然名不生不滅是無常義如次文遠公所釋即終教義以論約圓成實性釋圓成義故遠公釋淨名多用中邊論意意取圓成實性釋不生不滅是無義故云實相理窮名為畢竟(淨名云畢竟不生不滅是無常義)體寂無為名不生不滅是彼無常真實性故名無常義生公釋云(亦釋淨名)無常者以事驗之終苟有滅始無然乎始若果然則生非定生不定生滅孰定哉生滅既其不定真體復何所在哉推此無在之理是諸法實義實以不生不滅為義豈非無常之所存乎故云不生不滅是無常義此則正就生滅推之即無生滅耳又云無常者乃明常之為無則所以無無常也故不生滅是無常義(此以常為無常前義誰生滅即不生滅皆實義也)又彼疏云菴提遮經說不生不滅是無常義生滅却是常義等鈔釋云此意正顯性相交徹二義相成生滅相盡無常即常故不生不滅是無常義隨緣變易常即無常則生滅是常義也又性即相故不生不滅是無常義相即性故生滅是常義互奪則雙非互成則雙立評曰今唯不生不滅是無常義耳又肇公釋淨名云小乘觀法以生滅為無常大乘之士以不生不滅為無常名同而幽致殊絕矣耳道虛徹故非常情之所能測妙得其旨其唯淨名乎遣常故言無常非謂有無常無常常無故云不生不滅是無常義(彼鈔更引大乘法師釋以不順淨名意故此不引)或即無法可常絕待真理無彼對待可常故名無常是故真門隨順但具非常無常之言念耳今遮可常故名無常亦可無法可常者約真望俗俗諦門中無有一法可謂常者(初即頓教義次則通相真俗相望)。

〔或云真如一法隨染淨緣轉變不常故名無常〕

即終教義。

〔或云無常者對常以說無常非常非無常以為中道等〕

此即雙非顯中亦頓教義而言等者等取圓教中義如演義云若華嚴宗一切法趣無常無常攝法無遺義理無盡方真如常總取收諸義以為一致皆定此宗一義所收也評曰即此一無常自含五教攝乎多義故云隨一一文眾解不同如何定分邪。

〔生滅四諦〕

大疏(二十)云性相云何逼迫名苦即有漏色心增長名集即業煩惱寂靜名滅即涅槃出離名道謂止觀等此約相說通大小乘智論云小乘三是有相滅是無相大乘四諦皆是無相鈔(十九)云竝上句釋名下句出體。

〔無生四諦〕

大經疏云涅槃云解苦無苦名苦聖諦謂達四緣生故空則超筌悟旨成大又涅槃云凡夫有苦而無諦二乘有苦有諦而無真實菩薩無苦有諦而有實謂若苦即諦三途之苦豈即諦耶二乘雖審知之而不達法空不見真實鈔云云何言無生四諦從緣無性即是空故名之為無非斷無也諸菩薩人以達緣生故解苦無苦等名為無生。

〔無量四諦〕

大經疏云又二乘雖知苦相不知無量相故此經云苦有無量相非諸聲聞緣覺所知瑜伽說苦有一百一十如此經說有四百千億名義然雖彰名異即表義殊以名必召實故是無量四諦義也。

〔無作四諦〕

大經疏云又究此四非唯但空便為真實今了陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷生死即涅槃無滅可證邊邪皆中正無道可修無苦無集即無世間無滅無道即無出世間不取不捨同一實諦鈔云簡上無生但顯空義便為真實正是所宗前云即空今云即如故知別矣疏問云佛所說法多門何以唯陳四諦答以名雖在小義通大小事理具足謂苦集是世間因果所知所斷無改易故滅道是苦世間因果所證所修事決定故鈔云名雖在小者以經中多言為求聲聞者說四諦故義通大小者即生滅無生等此四位有其二或名有作無作或名有量無量有作有量是小乘無作無量是大乘事理具足者三是事滅諦是理十二因緣但事而無理以彼名廣事略事亦不具但有苦集而無滅道故六波羅蜜但顯出世故有道滅無苦集故廣釋四聖諦名義具如彼疏又台宗四義通四教在今教大鈔(五)涅槃說十二因緣之法四類所觀大鈔(四)云問四生六道性類雖殊十二有支等無優劣如何上說或異或同答萬法皆空無非真性迷真執倒有十二支支分權齊悟由根器根器既別設教寧同欲使指南即唯佛性注云涅槃四類人皆觀十二因緣所證深淺者由教機俱有深淺故又云唯涅槃四類之意唯專俱舍義信解修習者即得二乘菩提依唯識者得菩薩菩提依華嚴者即得佛菩提也鈔(十七)云言悟由根器者明設教令其觀察所化機異故設教有殊注引涅槃經證成深淺之證本隨深淺之教欲

使等者謂據實理唯是佛性都無十二故涅槃經云十二因緣即是佛性又疏云淨名經云深入緣起斷諸邪見乃至云如是十種逆順觀諸緣起鈔云六識緣起是小乘所解俱舍論小乘緣生義是也八識緣起大乘法相宗所解唯識論攝大乘論法相緣生義是也法性緣起即華嚴法性緣生義是也地論說此等諸論皆天親所造(唯識本頌是天親造長行非天親)評曰今云下智觀十二因緣得聲聞緣覺菩提者即俱舍謂觀六識緣起是也其次觀八識法相緣起法性緣起如次得菩薩佛菩提者准故唯識華嚴可知問聖教常談諦緣度三聲聞緣覺菩薩所修之別今何言聲聞觀十二因緣菩薩亦然耶答行願鈔云聲聞部行有三種聲聞三者一聲聞聲聞因果同故本求聲聞亦觀四諦於最後身值佛成果故二緣覺聲聞因是緣覺果成聲聞謂昔求緣覺觀十二因緣於最後身值佛為說十二因緣依聲悟故三菩薩聲聞因是菩薩果成聲聞故部行亦有三種一緣覺緣覺因果同故謂本求緣覺於最後身不值佛自藉現事因緣得道故二聲聞緣覺因是聲聞果成緣覺謂先求聲聞悟得初果未現涅槃人天七返生死滿已值佛世藉現事緣覺得道果故三菩薩緣覺因是菩薩果成緣覺故今鈔云聲聞觀十二因緣者乃緣覺聲聞。

〔又如中論偈云因緣所生法乃至有四宗人解之不同〕

此偈天台四教之下所說不同演義四云既言因緣所生那得即空假名者有為空虛弱勢不獨立假眾緣成賴緣故假非施權之假亦是中道義者離斷常故名為中道非佛性中道若作此解者雖三句皆空尚不成即空何況即假即中此生滅四諦中義也或云因緣所生法不須破滅體即是空而不得即假即中設作假中皆順入空何者諸法皆即空無主我故假亦即空假施設故中亦即空離斷常二邊故此三翻語異但順入空退非二乘折法進非別圓乃是三獸渡河之意耳或謂即空即假即中三種灑迤各各有異三種皆空者無生故空(此云無生故空演義四云無主故空應彼刀筆誤也)虛設故空無邊故空三種皆假者名字故假皆中者中機中實故謂空名中者約真諦故假名中者就機設化不住化不化故中名中者約一實諦之中道故此得別失圓或謂即空即假即中雖三一而三不相妨礙三種皆空者言思道斷故三種皆假者但有名字故三種皆中者即是實相故但以空為名即具假中悟空即悟假中餘亦如是是知隨聞一法起種種解圓機受教無教不圓偏機受教圓亦偏矣既隨一一文異解何須分判不同。

〔如大鈔中說〕

今鈔指於彼彼却指在補闕卷中或要改大鈔字為補闕字然此例頗多不必改也。

〔攻乎異端斯害也〕

矣即助語今鈔正順論語正文。

〔疏即後魏流支〕

即北朝元魏棟異曹魏故云後也姓拓跋都雲中至孝文時遷都洛陽改姓元氏故云元魏菩提流支此云覺希北印土人魏宣武朝至洛陽為譯經匠異術頗眾備如本傳。

〔疏姚秦羅什〕

凡秦有四一大秦姓嬴名政二前秦姓苻名堅三後秦姓姚名萇四西秦即乞伏秦今云姚秦姚萇之子名興都於長安羅什具云鳩摩羅什此云童壽本印度人父以聰敏見稱龜茲王聞

名以女妻之生什什居胎日母增辨慧七歲出家日誦千偈義旨亦通年九歲與外道論義辨挫其邪母生什已亦即出家得第三果符堅以太子史奏云有星現外國當有大德智人入輔中國既聞西域有羅什襄陽有道安遂遣將軍呂光率兵伐龜茲什與光同來在道數言應變光盡用之光歸至涼州聞堅為姚萇所害即據西涼萇虛心請什光不許東入萇率子興亦請什留不得入關中至姚興滅光什方入長安秦主敕僧叡等八百沙門咨受什旨凡譯經論九十八部晉書云什嘗講經於草堂寺君臣及大德沙門千有餘人肅容觀聽什下座謂興曰有二小兒登吾肩欲障須女人召宮人進之因生二子興又謂什曰大師聰明超悟天下莫二可寢法種少嗣遂以妓女十人逼令愛之爾後什不住僧房別立廡舍諸僧多効之什乃聚針盈鉢引諸僧謂曰若能見效食此乃可畜室因舉以進針與常食不別諸僧愧服乃止焉南山感通傳云宣律師問天神曰什師有別室事人頗疑之天神答曰此非悠悠者之所議今什師位居三賢耳。

〔無私普應〕

玄文用思字謂無念也今用私字謂無私用耳。

〔各得圓音一義耳注互行則俱非會之則是一義耳〕

圓音有十經約十喻(大疏五十一)一劫盡唱聲喻(喻第六無主宰音)二響聲隨緣喻(喻第五無生滅音)三天鼓開覺喻(喻第九無斷絕音)四天女妙聲喻(喻第三隨根信解音經云善口天女一聲之中與百千種樂而共相應佛音亦爾於一音中出無量聲隨眾生心各生意解鈔五十三引淨名次偈云佛以一音演說法眾生各各隨所解評曰此亦佛音具異之義演義四指流支同此一義)五梵聲及眾喻(喻第四化不失時音)六眾水一味喻(喻第八無邪曲音經云譬如眾水皆同一味隨器異故水有差別水無念慮亦無分別佛音亦爾示一切解脫味隨根差別評曰此即異自在機羅什得此一義)七降雨滋榮喻(喻第二隨其心榮音)八漸降成就喻(喻第十無變易音)九降靈難思喻(喻第七甚深音一音具多音故)十遍降種種喻(喻第一普遍無量音亦云隨類音經云娑竭大龍王出大雷音普徧無量音同天女龍女歌音等鈔引淨名偈云佛以一音演說法眾生隨類各得解評曰此即佛音具異流支得此一義)疏有三一敘昔二辨違三會通鈔(五十三云)昔有三解一云諸佛無有色聲猶空谷無聲隨呼發響約佛言之無音是一約機言之眾音非一故云一圓音二云就佛言之實有色聲其音徧滿但無五音四聲無異曲故名為一音無不遍故名為圓音猶如長風隨其眾竅聲有多種故淨名云佛以一音演說法眾生隨類各得解(私曰即羅什異自在機)三云如來於語業之中演出一切眾生言音令彼各聞己語非是唯發一音但以語業同故名為一音所發多故名為圓音如舍支聲尚多音齊發況如來耶(私曰此即流支佛音其異)二辨違者上來三解偏取皆失第一無形無聲非一音義故但隨他音非自音故第二唯是一語無多音故一不即多豈成圓音第三雖但是多又無一故若語業同一切眾生豈一音耶故竝非也(即此圭山云互行則俱非謂齊楚俱失也)三會通者上但責偏不謂全失合上三義方是圓音之義耳謂多即一一即多若多不即一則非一音一不即多即非圓音鎔融無礙即是圓音十中三義(初即十中無生滅〔生滅〕音第二喻次即無邪曲音當第六喻後即普徧音當第十會喻即圭山云會之則是一義耳)鈔又云淨名有三偈一云佛以一音演說法眾生隨類各得解皆謂世尊同其語斯則神力不共法釋曰此即詞無礙解二云佛以一音演說法眾生各各隨所解普得受

行獲其利斯則神力不共法釋曰此即法無礙解三云佛以一音演說法或有恐畏或歡喜或生厭離或斷疑斯則神力不共法釋曰此即義無礙解(此之三偈疏云寶積經偈云淨名寶積長者子偈)然清涼以三辨釋此三偈不以此分異自在機佛音具異以初偈於第十喻下注之以偈於第四喻下注之此之二喻皆佛音具異之義即知二偈流支雙用義無別耳五十三鈔引初偈證羅什玄文則用次偈亦知羅什雙用二偈而圓音之義異說多矣或云羅什止得後偈流支亦具異自在機雙得二偈或云教章標流支之一音用羅什之義釋相此乃標人不舉法舉法不標人或云賢首教章探玄二處明文清涼止玄文一處應玄文傳寫之誤今謂若玄文之錯豈圭峯廣略疏鈔俱錯耶亦不可云圭峯因循玄文也圭峯豈不見教章探玄直如此華嚴第十喻娑竭羅大龍王出大雷音普徧無量音同天女歌音等(玄文鈔又指同第四喻善口天)羅什云異自在機者同第六喻眾水同皆一味隨器異故等(上竝清涼疏鈔配釋)教章唯敘流支立一音教釋相却用羅什之義止引初偈者良以賢首不辨順違據圓音通相言之且舉一人而已清涼既辨順違以二師建立雖曰大同不無小異佛音具異異自在機各得圓音一義而與之若偏責之則俱非也故知不可以所引之偈或彼二師之立義矣。

〔疏一理雖一味詮詮有淺深故〕

理本一味者如虛空不可割般若心經疏云理乃常圓即此理不可分也今以門戶窻牖中所見之異故分之分教不分理詮既有淺深之異豈不分權實者哉。

〔一音但是教本〕

奪之他家所立但是教本非即是教是故今疏用在不分中縱之各得圓音一義故清涼用在立教中。

〔教方在機不分不同〕

方字誤也大鈔是乃字以彼為正。

〔一雨亦就佛說〕

一雨就喻而言前云一雨普滋以一雨奪三草二木今不折一雨令異而取草木差別之義以分教四十年前未顯真實問四十年前豈無真實耶答法華已前非無真實以雖說一乘含在大乘中不直顯說故清涼云實體不足皆屬法華破會即斯義也。

〔佛有三語〕

一隨自意語二隨他意語三隨自他意語既有三語今分後二不分初一如大般若。

〔明空理則文顯明覺性則文隱等〕

般若明空非不顯性但不明言顯示故名文隱言等者諸顯性之經非不明空理之文隱然據佛說既有隱顯今就顯說以分教何為而不可。

〔不說方便為真實〕

說字誤也大鈔云不執以彼為正。

〔開方便門〕

演義云有二義一於一佛乘分別說三名之為開即初施權故信解品末云隨諸眾生宿世善根又知成就未成就者種種籌量分別知己於一乘道隨宜說三等是也二開者開除開發故第四經云此經開方便門示真實相斯則說為方便名為之開。

〔疏王之密語〕

此正翻前眾解不同義全取事別之義以對於前謂洗時食時食已欲遊顯然事別故。

〔先陀婆〕

即山名此云鹽器水馬一名四實於此山中出好鹽器水馬將處目事是故四種同名。

〔先陀婆若王洗時索先陀婆即便奉水〕

初標中鹽在初者以苦空無常無我而為其次如常所明喻中以水鹽器馬為次依此則無常苦空無我為次合法中以無常苦無我空為次者前三是劣三修故此但引證演義(四)釋云以水方圓任器是無常故鹽是味故苦器當其空有器之用故馬由人策不自在故善解大王四種密語語同事別故云密語若約法說者於生死無常等中顯真常樂我淨故云密也然此只在空正解脫中顯耳。

〔有四無常〕

此下法合四法皆云無常者經以無常為總句故苦等皆稱無常也清涼所釋亦以無常為總句集玄決釋皆云若分相門苦等不同若攝相門無常為主統攝諸義悉成無常如來涅槃即無常合前水如來入大涅槃表無常故正法當滅即苦合前鹽有法依之而修則離苦正法既滅無法依修則是苦也眾僧破壞即無我合前馬僧即眾和合義破壞則五蘊失和合義五蘊和合則有我五蘊壞則我無所依故無我上三合無常苦無我劣三修法此三屬生死故劣爾後合空以是正解脫故正解脫是具淨非顛倒故空者是正解脫即空合前器(此中不引不動等文者但為合法演義具引者於此空中兼欲密顯四動權行故在境名德在心名行以是觀行故)次云。

〔如來說正解脫無二十五有(無我)乃至是正解脫則名為空〕

(遮無我密顯真我)演義連次前文云亦名不動謂不動者是解脫中無有苦故是故不動(遮苦密顯真樂)是正解脫為無有相謂無相者無有色聲香味觸等故名無相(遮不淨密顯真淨)是正解脫常不變易是解脫中無有無常熱惱變易云云(遮無常密顯真常)已上竝明於空是正解脫中空無我苦不淨及無常即常故故一生中明有四義竝以器喻此空中四義遮無常苦無我不淨於生死無常等中密顯真常等以對前文大王四種密語彰權四行(無常苦無我不淨)顯勝三修法此鈔從略故具彰其妙有即合為馬(以第四空中諸義合前第三器以為真空此義佛性為妙有者有即空之有當真諦常亦當無我法中有真我如馬由策故調順)顯是真常亦應具說我淨樂等以含在次前正解脫中謂不動是樂無相是淨無變易熱惱即是常馬又是我義即此彰實四行。

〔如解深密立三時不同解節金光明立三輪之異〕

解深密經與解節經二經同本但二譯之別解深密立三時解節經立三輪以輪就時以時釋輪遂成一揆(大周目錄云解節經一卷見深密第四一品十紙真諦所譯目為解節者謂解於義節即解深密義也流支譯云深密解脫經唐奘譯云解深密經求那跋陀譯言解脫了義經有二卷上四譯同本)教章云

玄奘法師依解深密金光明經立三種教以此推之解節經即是解深密經明矣又據宗致義記云深密說三輪義與三時及金光明三輪全同。

〔金光明立三輪之異〕

者此經有三譯此即真諦所譯七卷中業障滅品文謂轉照持法三輪也然教章云玄奘法師依解深密經金光明經立三種教釋相則全用真諦三輪之義賢首既不辨順違二家立教義相大同但通敘而已其所依之經亦通相指之故慈恩釋彼二師名雙用二經清涼既辯順違則云唐三藏依深密經云三時真諦依光明經立三輪及乎釋義三時三輪互通之但指所宗之經各有所歸耳又玄文敘武丘岌法師三種教謂有相教無相教常住教指云大同奘三藏三時亦大同真諦三輪故知三時三輪大分是同故互得用之問教章三處明文指唐三藏三時同真諦三輪到於終教清涼敘西域中指彼三時始教何耶答教章據彼所依之經所立三種之大分後於探玄據彼釋義竝闢之於始教之下故清涼因循賢首也今鈔為敘佛自分教故具引二經以明之而三時三輪以人取之則不妨異故。

〔涅槃自分半滿〕

演義云半滿之言顯在小大密意復有以權為半以實為滿則大乘中有半滿矣亦猶緣覺聲聞開之有異則成二乘合之有同總稱為小權實亦爾開之有異權可稱半合之大同故竝稱滿是則實教唯滿小乘唯半權大乘者亦滿亦半謂約所說法以立也。

〔又約五味之差別皆佛分也〕

涅槃經第十四卷南本十三云無垢藏王菩薩問佛云如佛所說諸佛菩薩所可成就功德智慧無量無邊百千萬億實不可說我意猶謂故不如是大乘經典何以故因是大乘方等經力故能出生諸佛世尊阿耨菩提佛言如汝所說是諸大乘方等經典雖復成就無量功德欲比是經不可為喻譬如從牛出乳從乳出酪從酪出生酥從生酥出熟酥從熟酥出醍醐醍醐是上若有服者眾病皆除佛亦如是從佛出十二部經從十二部經出修多羅從修多羅出方等經從方等經出般若波羅蜜從般若波羅蜜出大涅槃猶如醍醐醍醐者喻於佛性佛性即是如來以是義故說言如來所有功德無量無邊不可稱計澤州遠公以佛合牛約應身佛十二部經合乳即小乘經修多羅合酪即大乘相教(自酪以後四俱大乘)方等合生酥即大乘空教般若醍醐合涅槃即法華南水諸師以十二部合乳為有教(即小乘)修多羅合酪即空教方等合生酪即抑揚教般若合熟酥即同歸教醍醐合涅槃即常住教天台以十二部合乳即華嚴修多羅合酪即阿含方等合生酥即方等般若合熟酥即般若醍醐合涅槃即法華然上諸說多約經文義多不順如遠公以方等為空教復以般若為般若又是何教南中復以般若為般若以涅槃為法華天台以修多羅為小乘還以般若為般若以涅槃為法華若清涼釋云佛自揀此經異小乘今牛出乳是大乘教耳若爾何成五味謂十二部經辨所說教出修多羅者十二分教出生契理合機之義故修多羅出方等者由契理故顯正理廣揀為方等故從方等出般若者依理生智故般若出涅槃者以智契理成極果故故云涅槃猶如醍醐醍醐喻於佛性即是如來文理昭然何須屈曲今謂無垢藏意唯推功歸本果從教生如來述成其推功之義醍醐最上功本由乳如來至極功歸於

教涅槃即是如來如來即是菩提故說教為佛本何用強分小大法報別耶(具如演義十六)。

〔若無著之扶五性及與三時〕

顯揚論二十云(即無著造)云何種性五種差別五種道理答一切世界差別可得故無根有性不應理故乃至唯現在世非般若涅槃法不應理故五性者一菩薩性二緣覺性三聲聞性四不定性若於三行隨一修行未至本位爾時立定種性五無性即阿闍提若於三行全未修行爾時立於無有種性。

〔扶三時〕

者深密三時也。

〔龍樹之判四門共與不共皆揀權實有取有捨即菩薩亦分也〕

智論開空有兩亦雙非四門釋相通妨已具前文(當卷)。

〔疏開則得多失少〕

以五八相對而縱之故作是說開縱有失失亦少矣故鈔云雙結離合而捨合從離言捨合從離者合既失多開既失少故今開之又奪之則但能虛己求宗開之何失之有哉。

〔曇無讖三藏判半滿教〕

亦云牟讖亦云摩讖此云法豐中印土人六歲出家日誦萬言初學小乘後遇白頭禪師教以大乘十句交諍方悟大旨遂得樹皮涅槃經本因專大乘讖明解呪術西域號為大神呪師以北涼沮(七余)渠蒙遜玄始元年至姑臧賣涅槃經前分十卷并菩薩戒止於傳舍蒙遜聞讖名厚遇請譯以玄始三年起譯至十年譯大般涅槃等經二十三部初譯涅槃品數未足更至于闐得經中分復還姑臧譯之後又遣使于闐尋得後分續譯為三十三卷復以呪術祛疫鬼去境遜益加敬至義和三年二月讖固辭請西行更尋涅槃經後分遜忿其欲去密圖害之偽以資糧發遣厚賜寶貨臨發之日讖乃流涕謂眾曰讖業對將至眾聖所不能救矣以本有心誓義不容停既發遜果遣刺客於路害之春秋四十九然玄談云西秦曇牟讖三藏立半滿二教即聲聞菩薩二藏今大疏亦承用若據會解廣引文證時北涼遣世子興國為前驗伐西秦後為吐谷渾所破興國遂為亂軍所殺遜大怒謂事佛無應即斥沙門讖諫乃止又魏虜托跋壽聞讖道術遣使迎請遜既事讖不忍聽去魏復遣使云若不遣讖即便加兵遜終不與據此則讖始終只在北京不在西秦明矣評曰清涼必有所據豈偽妄事迹乎。

〔澤州遠法師亦判半滿教〕

即大隋遠法師名慧遠姓李氏燉煌人述地持疏五卷華嚴疏七卷涅槃疏十卷維摩勝鬘等皆有所述又制華嚴十地十卷疏訖夢登須彌四顧周望唯海水又見佛像色身紫金在寶樹下北首而臥體有塵埃初見敬禮後以衣拂周遍光淨覺知所撰文疏頗有順化之益今云判半滿若大鈔云彼涅槃疏立聲聞菩薩二藏然後會云亦同半滿若教章探玄唯指彼立漸頓二教玄文亦云立漸頓二教然後會之謂不出半滿二教然大略是同義無差別也。

〔唐初印公判屈曲平道二教〕

教章云敏公立此二教若探玄云江南印敏二師立屈曲平道二教則知二師建立是同故互舉之耳今鈔則云一釋迦屈曲教隨機說故即涅槃法華等經是也二舍那平道教稱性說故即華嚴是也蘭盆疏云釋迦化身說隨機權教舍那真身說究竟實教與此大略相似然外宗諱之如法華涅槃皆釋迦化身所說豈得立為權教耶答祖師云且順印敏二師立教通相之意也後連半滿辯順違云前且對小顯大(半滿)後則約佛化儀(屈曲平道)但滿及屈曲闕分權實了不了餘亦有理謂半字小乘平道一乘義無殊也故知且順彼師故作是說焉可執為定量又亦可且據法華先說三乘故通相指之間法華屬三車耶答否也文在三乘意在一乘後破三顯一故然則圓覺了義之經是舍那所說猶不可同日而語也若會解五云圓覺雖云本末無遮頓開演涅槃雖空不空等一時頓演只是屈曲竝屬同教評曰法華涅槃既屬同教已顯屈曲中自有了義明矣同教一乘非是權故問圓覺多云屬會會解云同教一乘者畢竟何屬耶答圭峯云是會三所歸之一攝此經尚非能會之一豈屬所會之三耶。

〔齊梁晉宋之間南中諸師同判三種教〕

謂頓漸不定天台云南朝即京江之南以此四代皆都建康而曰南朝頓漸二教約佛化時分說非約所詮之理有頓漸三不定者不定是成頓說又不定是三時五時先小後大漸次而說。

〔始自鹿苑終於鶴林三時五時名為漸教〕

三時者注云一有二空三不空不有中道之教五時者注云於三時之後加同歸常住之二辨疑悞云既標齊梁晉宋之間南中諸師同判三教初頓二漸三不定第二漸中分五時據南中諸師有二五時劉虬云初人天二有三空四同歸五常住又慧觀師亦有五時若約三時炭法師初有次空三常住雖清涼謂大同唐奘師及真諦三輪然以常住為第三故云大同亦非有空中道為次有空中道之三時即奘師所立又屬唐時今指南中不應直指奘師三時注之若前後汎說三時不妨作此說此中正敘南中便以奘師三時銘之似乎小濫評曰今謂不然凡言五時有四種之別此即今家五時常所指用謂戒賢三時之後加二以為五時者是也(已見三中)然此三教不辨違者前二大同前二師故又總在次文違妨諸德中故隨遇上根即頓詮一真覺性常住之理問依此所指頓詮一真覺性等圓覺即逐機頓門矣何故下文本末無遮頓演說指作化儀耶答頓有三勢一化儀頓有二一最初頓說華嚴一乘後漸說三乘故二大同光統前後說空不空為漸同時說空不空為頓演義指如涅槃經說依此則化儀頓亦通終頓二化法頓即華嚴經佛初成道稱性說故此唯華嚴圓教前四皆化法漸演義云約化法言之頓中化法不異漸中俱名為漸則知前四竝是化法之漸三逐機頓不局三時五時隨遇上根凡夫頓詮覺性故此唯第四頓教即圓覺勝鬘等經清涼有此三勢分之若取同頓同實非即圓通義華嚴亦有一分逐機之義見禪源詮又禪源詮唯指華嚴為化儀頓今化儀者本末同時演故注。

〔注六年便說央掘乃至圓覺皆此類也〕

清涼云成道六年內說央掘那得專於先小後大為遮此難故立不定次云別有一經而明佛性常住即勝鬘等為不定若大疏云別有一經而明常住圓頓之理即勝鬘圓覺次云又亦有

大先於小經即央堀等在小乘之前或曰今注既云六年說央堀及如來藏經皆明大乘深理乃至勝鬘圓覺皆此類也即合圓覺在六年中故知此經不出五時說也今謂結云皆此類者但顯皆明大乘深理不定之類耳圓覺若六年內說豈得彼二處指在前後耶又於大先於小經之下注云央堀者可見唯央堀在其六年內說耳苟曰不然五時都不開圓覺斯言應虛說耶。

〔天台大師立藏通別圓四教〕

然此即化法四教又有化儀四教謂頓漸祕密不定頓教通圓別二教餘三通四教以華嚴兼別故故云華嚴頓中之圓法華漸中之圓漸頓之儀二經則異圓教化法二經不殊止就化儀論又詔圓教亦名頓教故云華嚴是頓頓法華是漸頓此約化法大師本意如是荊溪却云法華非頓非漸雙收華嚴與諸漸教人云過頭台教見演義(五)然只依前說吾宗未必肯受況又他說一人斥南中諸師云若不加不定則招難尤多雖加不定猶有妨難故今鈔結云上來諸德判教皆互有闕略或有違妨故未可全依然上諸師德行僧傳備陳只如智者大師靈山聽法憶在於斯抑揚聖教建立差殊殊途同歸理無別也。

〔疏今依賢首大師統收為五〕

本傳云釋法藏者梵語達多藏字賢首梵云跋陀羅室利帝賜別疏國一法師今鈔云諡號賢首大師恐後追諡以字首師之號俗姓康氏本康居國人高曾蟬聯為彼國相祖自康居來朝庇身輦下孝諱諡皇朝贈左侍中母氏夢吞日光而孕年甫十七遊太白山聞雲華寺儼法師講華嚴經投為上足至瀉瓶之受納以芥投針之因緣名播招提譽流震極屬榮國夫人奄捐館舍未易齊衰至咸亨元年藏年二十八則天聖后廣樹福田大開講座策名宮禁落髮道場住太原寺證聖年中奉敕與于闐國三藏實叉難陀譯華嚴經神龍年中又與於林光殿譯大寶積經惟聖之所歸依惟皇之所迴向爰受論旨為菩薩戒師太子上皇脫屣萬機褰衣四海亦受菩薩戒因行菩薩心法師糞掃其衣禪悅其食前後講華嚴經三十餘徧楞伽密嚴經起信論菩薩戒經凡十部為之義疏闡其源流如千燈光明自不隔礙如一音演說各隨類信解延載元年於雲華寺講華嚴至十地品感香風四合五雲凝空後於佛授記寺譯新經畢講至華藏海震動之說感六種震地又感天華糝空光明口出先天元年十一月十四日終大薦福寺春秋七十其年十一月二十四日葬於神知原華嚴寺南帝念若驚聖情如失贈鴻臚卿贈絹一千二百疋朝序飾終威儀導引莫不備具其餘神為異十科備於崔致遠傳中師判五教謂小始終頓圓然茲五教草創雲華周流賢首取文義大備故以為名亦猶天台四教草創衡岳周流智者取教義圓備此之謂也然至相搜玄唯漸頓圓三教至孔目問答從漸開三五教方立賢首用仁含容為務敘十家之判教不辯順違五教正義既申諸家是非可見春秋之法褒貶存焉清涼普學力究諸宗備敘二十餘家廣辨順違之理辭關刊定褒貶前賢擇善而從賢首可尚用大功至正之道繼華嚴圓頓之宗前無古人後無來者亦猶孟軻之用智辭而闢之楊墨之道息矣孔子之道著焉。

〔疏一小乘教〕

至相始立為愚法二乘教如新譯華嚴云(即貞元經清涼有貞元疏今云新經疏者是)阿陀那識行相微細究竟無邊唯佛能知愚法聲聞亦不能覺密嚴經亦同此說教章承之亦有此稱此約

褒貶揀顯立名褒者既言愚法以顯不愚於人空貶者揀異始教分解法空故云愚法至於探玄但云小乘教意謂望上大乘教小對立揀貶亦彰清涼圭峯承之本傳云於天台四教加於頓教以成五教玄文亦云大同天台但加頓教然亦大槩言之所立稍異如天台云藏教者依法華經云不得親近小乘三藏學者依此立名藏教然既云不得親近小乘三藏學者明知自有大乘三藏以此立名豈不濫耶故苑公刊定以四失破之一濫涉大乘失二大無三藏失等故清涼救云三藏雖通大小為對外道舊醫之特立三藏教故以大乘雖有三藏竝融拂故亦猶五塵皆色而色獨得總名故智論獨以三藏詔於小乘又況小乘亦有修大乘行者如三十四心斷結成真佛等故不名小乘而名藏教亦有理在問若爾今家何不依之却立小乘教耶答瓜田不納履清涼縱之故作是說若奪之如探云雖有修大乘行者所入涅槃與二乘無別又教章云小乘中三始別終同以俱羅漢既俱小乘之異名曰小乘即無所濫是故真云小乘更加愚法二字揀異通大之小耳然此小乘教亦得云始教即漸教之始大鈔云小乘亦可名為漸之始教等。

〔二大乘始教〕

大乘二字貫下終教。

〔三終教〕

對上大乘之始今是大乘之終也。

圓覺疏鈔隨文要解卷第四

圓覺疏鈔隨文要解卷第五

沙門清遠 述

〔四一乘頓教〕

泛論五教唯第五圓教得名一乘是故教章探玄等槩將中間三教竝作三乘但云頓教今加一乘者或云疏主欲彰經勝故然則其義可得而聞乎乃云取合後三之義故云一乘頓教爾則終教亦然欲彰經勝斯言何設乎今謂約頓漸以分故頓教為一疏主云由終教有在纏出纏之異頓教淨覺心體無出入之殊一向稱真同於真界特加一乘之名又天台頓教約佛化儀及時分說非約所詮之理亦不約上根凡夫始終離相直造一乘故不能收南北宗禪門及二十餘部頓經斯為關事不有此門逗機不足於是今家特立頓教然有二義一經中一向辨於真性說離相之義既屬頓教如諸部般若等所談二別為一類離念上根凡夫頓顯絕言之理性成佛即諸佛頓經佛自判也經云是經名為頓教大乘頓機眾生從此開悟正收禪門見性成佛之宗初義則對三乘機顯於真性奪之縱之或三或一次義則獨菩薩法是以祖云頓教一乘又云真如門唯有清淨解脫者生滅門備有三類眾生爾則圭峰所判得非當乎問諸祖何不如是明言判邪答既不兼弘致於頓教則通相而說圭峯力弘斯典詳究竟真如理之所歸當然矣而大疏亦云大乘頓教者蓋常談亦二疏互彰耳。

〔一一教中所詮法義〕

教章云就法分教教類有五若就法義如下別辨言就法分教者約一代能詮教法分之為五廣引教證故別作一門其一一教下所詮義別義相別作一門故云如下別辨約能所詮異分為二門也言所詮義者清涼云法約自體義約差別如云色法分十一色為義此約相望互為法義說今云法義如下別辨者即能詮教法之義耳若探玄玄文則云以義分教教類有五只作一門即就一一教下以所詮之義辨之以所詮之義顯能詮之淺深故云以義分教也今廣略疏亦作一門。

〔邪正不分真妄混濫〕

大鈔云邪正不分對外道真妄混濫對凡夫。

〔色法有十一注云五根五境及無表色〕

別而言之唯眼根所取者為色通而言之六根所取者皆名為色今就通言分三種之別一有見有對色即眼處之色於中復分三種一顯色即青黃赤白於中差別之色又有八種謂雲煙塵霧影光明暗二形色八種長短方圓高下正不正又有餘師說空一顯色謂以青等形顯二色析至極少亦名極迥色已上共二十一三有表色謂行住坐臥屈伸取捨二無見有對色即耳鼻舌身四處之色謂聲香味觸聲有八種一有執受大種為因(內四大有情所發之聲)二無執受大種為因(即風林河所發之聲)三因執受不執受執大種聲(擊鼓吹角等聲)可意不可意俱相違邪教正教又雜集有三一共成聲(令在可意等三也)二聖言量謂見言見等含在正教中非聖言量謂見言不見等含在邪教中香有四種謂好香惡香等香差別香味有六種謂甘酸鹹辛苦淡觸有十

二謂四大種為四滑性澁性重性輕性煖冷飢飽三無見無對色即法處之色謂無表色無表色者演義五十六云雜集論第一云法界處所攝略有五種(十八界中法處之色故云法界)謂極略色(大鈔十三云是定心了見細色謂以觀慧假想析至隣虛名為極微亦云極略)極迥色(離餘礙觸之色則光影等折至極微又即空一所顯也)受所引色(因教因師領受在意等)遍計所起色(三性中意識遍計境從此生名所記之境為所起也)定自在所生色(解脫靜慮所行之境色從彼起故)評曰大乘法處之色具此五種小乘唯得五中三與五也如天親五蘊論云云何無表色有謂有表業(即前受所引色)及三摩地(即前定自在所生色)頌曰亂心無心等隨流淨不淨大種所造性此說無表釋曰此無表雖以色業為法如有表唯業而非表業令他了知故名無表(此釋總名)言亂心者謂此餘心無心者謂入無想及滅盡定等言隨流者顯示不亂有心相似相續說名隨流善與不善名淨不淨為簡諸得相似相續是故復言大種所造言此說無表者略說無表業及定自在所生善不善色名為無表(上即釋相)然有多類具如大鈔(十九)。

〔心法唯有一意識也〕

下文云雖云六識但是一意識於根中應用故名六也俱舍云心意識體一釋云集起故名心思量故名意了別故識乃至三名所詮義雖有異而體是一。

〔比於大乘欠二十五〕

於大乘百法中闕二十五謂心法唯一(闕七)心所法唯四十六(闕五)不相應行中唯十四(闕十)無為唯三(闕三)故成七十五今家所據俱舍台宗不止七十五法以彼約婆沙論故藏教亦通大故今即薩婆多部彼即經部也。

〔疏但說人空不明法空〕

舊云人執亦名生執過由不及新云我執今應云我空疏從其舊稱故名人空天台義師補注引阿含經無是老死(法空)無誰老死(人空)證小乘雙有二空云他宗明小乘只有生空者請讀此文然今家云不明法空者謂意不分明顯了說法空故又就多分說之故云但說人空不明法空如智論云小乘弟子鈍根為說生空又起信論云計我見者依二乘鈍根但說人無我亦就多分義說耳。

〔疏唯依六識三毒建立染淨根本〕

應云六識三毒善法建立染淨根本今不言善法者異說有四或云七十五法中三毒屬不定法通善惡故華嚴第九地中三毒通善不善故不善三毒即凡夫所起善三毒謂愛樂善法為貪憎厭世間為瞋分別有無為癡或云三毒不起即是善法此為淨根本或云鈔云若以善法熏心修道即得解脫故名染淨根本疏中順起染故不善法鈔中補之既加若以二字二字明知義令有之或云鈔云小乘計現在在色心為所熏三毒為能熏故造業受報生死不絕演義約三藏義大鈔承用初小乘經部師計依順正理論以現在色心為染淨因意云如大乘以第八為所熏故二三毒為因義如大乘以三毒為能熏故如阿含經云以三毒因緣故出三毒三合取二義有能所熏方流淨故今此疏中略於色字但用所熏六識能熏三毒以成流轉色法非本故非生死根本就多分說彼論既以色心為染淨因故言染淨根本今但取三毒能熏起染以順小乘之所

計故略不善法耳問彼論何故加色字耶答彼論通以根境識十八界為染淨因故(根境即色)評曰七十五法中貪瞋雖屬不定癡屬大煩惱九地中約大乘貶之今就當教故初義不成若以持犯言之三毒不起但是止惡善法熏心乃是作善止作二持通大小乘故如七地經說云求佛之心為貪厭世為瞋取空著有為癡此善三毒正起八地盡習起十地盡使性佛地方盡然彼以非小乘之義耳又大乘善十一中但無貪瞋癡即是善若小乘善十中唯無貪瞋是善癡則不然故次義不成第三可取(第四近宗)。

〔疏未盡法源故多諍論〕

或云十八及本二皆從大乘未盡大乘法源故多諍論或云於七十法決擇未明故云未盡法源或云未得法空故云未盡法源今謂前科云辨所詮今科云結不了鈔釋云只由所詮事理未盡故(事即七十五事相法決擇未明故未盡理即法空之理不依賴耶唯依六識即理未盡此正釋未盡法源謂事理未盡者是也)於彼當宗自有二十部諍論(此正釋故多諍論)二十部諍論宗計不同南山戒集時選云五百人即窟內迦葉上座部餘不在數名為大眾即窟外部謂上座大眾創分結集之初故文殊問經云根本二部是也又宗輪論云於第二百年大眾部中流出三部謂一說部說出世部雞胤部次第二百年從大眾部復出一部謂多聞部次第二百年從大眾部復出一部謂說假部次二百年滿從大眾部復出三部謂制多山部西山住部北山住部(本末共九部)二上座部從三百年初迦多衍尼子出家盛弘一味法少說經律說既乖部旨遂分為兩部謂雪山部(本即上座部后移於雪山)薩婆多(即一切有部造阿毗曇等論即俱舍論之本宗上座部之諍論蜂起至於分宗自衍尼子之始耳)次三百年從一切有部復出一部謂犢子部次三百年從犢子部復出四部謂法上部賢胄部正量部山部次三百年從一切有部復出一部謂化地部三百年從化地部復出一部謂法藏部次二百年從一切有部復出一部謂飲光部次四百年從一切有部復出一部謂經量部(本末成十一部)并前大眾九部共二十部。

〔就佛意即通就言教即隱〕

大鈔云釋疑云教是佛說何以不了故此釋云就佛說有之時無是即空之幻有即真理之隨緣故云通然以隨機故名言之中即含隱而說也。

〔故宗習之者隨言執理隨相執體〕

理即義理大鈔云十地論遮云隨聲取義有五過失謂不正信退勇猛誑他謗佛輕法。

〔隨相執體〕

如注。

〔注乾城〕

初日出時見城門樓閣宮殿行人出入日轉時則滅但可眼見而無實事。

〔疏始教者亦名分教以深密第二第三時教同許定性無性俱不成佛故今合之總為一教〕

以深密下正出合彼二三時為一教之義相二三時既同許定性無性俱不成佛皆未盡大乘法理即大乘之初門合為始教既同許定性無性俱不成佛亦名分教(上依疏釋)若演義云言

未盡理者第二時但明於空空即初門第三時定有三乘隱於一極故初教名竝從深密二三時以得故法鼓經以空為始以不空為終若兩第三時既不明空何得名初以未顯一極故特由此義加分教名故云有不成佛故名為分問若依演義分教分唯就第三時得今疏何云分教亦雙從二三時而得耶答演義為賢首通伏難故作是說也當知此處義有通有別若約通義二三時俱名始教亦俱名分教如上所出疏文之意是也若約別義第二時空義即始教第三時五性三乘即分教如演義說若對智光三時亦可深密二三時竝是分教如圭峯起信疏以智光三時但說諸法皆空未盡大乘法理為始教以深密二三時但說一切法相有不成佛為分教問彼第二時說有一向成相宗以謂大過唯菩薩機言教闕故攝生狹故若爾今家何謂同許定性無性俱不成佛耶答相宗意許俱不成以第三破第二約遍計密說第三依圓成實說以此推之故知同許又況說一向成者是相宗意非深密本文彼經判第二時說空也(大鈔四)問彼第二時說但說空者何故今疏云二三時同許定性無性俱不成佛耶答鈔云深密判二三時教皆說五性其中定性無性以無佛性故畢竟不成佛果又探玄始同終別三始終俱別三雙指深密二三時以彼第二時但破遍計不破依他故知即是五性三乘無差別論疏第二時亦作三乘以彼第二時即是般若不妨說諸法空不妨說三乘五性會解引探玄證第二時三乘五性義然彼文云深密第二者即深密經第二卷此是第三時經文非第二時也此義不成問何以教章分教等中以第二時為始教第三時為終教耶答彼第三時教以有照空以顯中道雙持空有名持法輪三時次第總攝一代漸經三輪義寬收經亦廣故當漸門三教若克所宗但是境空心有五性三乘有不成佛究其所歸本非終教經含多義用有不同問戒賢第二時與智光第三時同耶答俱說諸法皆空祖師皆指般若但戒賢第二時但空遍計集破六識若智光第三時心境俱空亦破八識若兩則不無淺深之異問今疏始教能詮唯舉深密二三時所詮唯說有百法鈔云以說相多性少故言法相宗若兩不收智光三時之義耶答若能詮則影在深密第二時以說諸法皆空皆未盡大乘法理竝屬始教故若所詮則疏鈔既唯說百法止論相宗不收空宗之義以空宗諸法皆空故唯說就相宗通相說耳問何不正名分教亦名始教耶答始教對終教以立若正名分教應對下滿教有妨後二教故問何以演義五云名為分教亦名始教耶答彼釋終教中成佛對前教不成佛故先言分也非正釋始教義相耳。

〔法門〕

肇公云言為世則謂之法眾聖所遊謂之門。

〔本事分中略錄名數〕

慈恩云即瑜伽本事分良以彼論文廣義豐尋波計源輒難曉悟乃甄集宗要成斯邪論廣文委囑他部略論抑不繁詞故云略錄表詮呼召稱之曰名有所度量稱之為數。

〔少說法性〕

相宗相多性少性宗性多相少空宗非性非相此止三句或謂亦可作四句小乘教多性少後三教說法性即法相數是也然莊嚴聖教無適不可但小乘性少之句恐難作耳。

〔色有十一〕

五根五境可知法處所攝色如前所釋。

〔心法有八〕

八識各別出體故。

〔心所有五十一不相應行有二十四〕

前色心即五蘊之初後此二即五蘊之中三謂色心分位也心分五蘊攝九十四法唯不攝六無為慈恩頌云色攝十一全受想各當一七十三行攝八王識蘊收無為非積聚故非蘊門攝華嚴盤節具釋。

〔疏故少諍論〕

明二空之理決釋分明故少諍論雖明二空唯約八識未極一心猶有十明師之異。

〔成立唯識之論但十師之殊〕

天親菩薩說唯識三十本頌而有之十解釋一護法二德慧即宗慧之師三安慧四親勝天親同時五難陀六淨月七火辨亦天親同時八勝友九勝子十智月後三論師竝護法門人然上十師各造論十卷後奘三藏翻譯之次慈恩法師恐後人取舍諍競殷勤啟請合諸師義譯成十卷名成唯識論而護法理長處多故但云護法造。

〔疏終教者亦名實教〕

演義五云亦對第二教二義由前定性二乘及一闡提皆不成佛故名為分亦名為始今既盡理所以名終立實教名雙對前二非唯說空復有中道妙有故稱實理既非分成亦名稱實問實教應對於權還可始教亦名權教否答權教之名通中間三教故不可以始教猶稱問實教亦通後三何得第三猶受實教之稱耶答對前教定性無性皆不成佛未盡大乘法理此教既非分成以稱實理故名實教又對前教唯說於空未說中道此教既說中道妙有故稱實理實名之為實後之二教雖不立是名不妨是實例如初地名為見道初照理故猶受此名非為後地不見道也以始教中無實果故問應終教有實果耶答約稱實理與前始教對論故究竟言之實果唯在圓教所謂前四因中則有至果皆無。

〔大小乘法相所詮義於源則略枝派則廣〕

源宗非一真心源乃是根源派字大鈔是流字雖二字皆通然諸處多曰支流。

〔學者遍尋三類本末俱通方解教理〕

三類二字節在上句本末之言即起信五重本末謂尋究三類旨趣約法生起五重本末俱能通曉方解教理又文義有平亦三本之與末俱通方解教理有將三類二字節在下句謂三類本末者悞也然起信五重本末者一一心為本源二依一心開真如生滅二門三依生滅門明覺不覺二義四依不覺生三細(三細者一業相即賴耶自體分二轉相即見分三現相即相分)五依現生六麤(一智相二相續相三執取四計名五起業相六業繫苦相人天唯齊業報小乘齊後四麤法相極於三細)問大乘本末俱略中間廣何故前云大小乘法相於源則略枝流則廣耶答前乃通相而說若克的指歸本末俱略而中間廣又中間望於本亦屬末故大鈔作四句云大乘法相末廣本略終教本

廣末略頓教非本非末圓教全本全末小乘末廣而本略末廣謂起業業繫本略謂執取計名即我執法相宗本末俱略而中間廣本略謂第八識三細乃至所依根本則略末略謂起業受報中間廣謂六識中我法二執煩惱所知二障甚廣即智相等四麤三細乃至所依根本法相極於三細未談一真心源故云乃至所依根本。

〔真如門乃至一真心源〕

凡云乃至是超簡之辭今云乃至無可超簡乃是超簡其義法性所說本廣而末略本廣謂起信則於始本二覺三大及真如門一真心源開章廣辨末略謂於六麤障執之義唯略說其起業報但列之而已都之解釋。

〔五蘊即空空即法性又云三世五蘊法云云〕

又字大鈔作文字以此四句證五蘊空義以文字為正。

〔起信智度寶性等三論〕

大鈔無三字然若有三字著等字等字寬含大鈔為正。

〔且略結始終束之為漸以對第四頓教之殊〕

約歷位無位以分漸頓之殊如疏結云上二教竝依地位漸次修成總名為漸然頓漸總有二義初就諸經所詮行位差別等相為漸就諸經不立地位一向辨真性處為頓如教章探玄大疏此疏等說二以三時五時始自阿含終于法華涅槃通名為漸以圓覺等二十餘部別為一類離念之機不屬三時五時說者為頓如禪源詮及今疏多明此義雖有二義皆合始終二教為漸以對頓教之殊。

〔疏謂法相破相法性〕

鈔復開始終兩教自有三宗以攝盡一期漸教法相宗即慈恩所宗破相宗或曰無相宗或云空宗即竺汰等宗二皆漸中始教法性通於頓漸漸即終教正為能揀頓如後說。

〔疏注而傳習者皆認法性之經成立自宗之義〕

正敘此方末計傳習若敘西域唯性相二宗清涼圭山竝科智光為性宗即能揀非妄認也若就此方料揀則三宗不同智光方屬所揀性為能揀揀彼二宗但是前二若相宗所宗即深密等經瑜伽等論空宗所宗即般若等經中觀等論。

〔而傳習者皆妄認法性之經成立自宗之義〕

問何故玄文辨順違中不揀智光圭山却揀耶答清涼為法相繁興唯揀法相圭山兼為此方末計二宗雙揀問既二宗俱揀何故亦科智光為性宗耶答先以性揀相智光亦能揀雖在此方料揀帶彼源流故亦是縱之若奪之亦屬所揀。

〔疏法性注云通於頓漸〕

在禪源詮唯通第四頓教在此疏直通圓教能揀中指經華嚴俱在其中問法性既通後三教何故唯將終教以揀二宗耶答終教從前始教中來有所濫故特為能揀以顯優劣頓教不從三來無所濫故又漸中之終以為能揀足顯圓頓之深玄耳。

〔謂若不許容有二宗之外有法性宗者〕

容字誤也有本云空有二宗既上有許字不當用容字耳問性相二宗既出彼方蓋言西土也此方料揀則性宗之外別有空相二宗彼空宗者從何而出耶答從性宗分出問前立教中深密第二時即是般若此彼相宗還便是前第二時否答破相宗所宗之經便是前第二時經非別有經也故今鈔云其破相宗所依經自是第二時空教般若等。

〔密意方便破相不了之教〕

禪源詮云意在顯性語乃破相意不形於言故言密意也。

〔除圓頓稱性教外自有三宗〕

於如來藏緣起宗中自有漸頓二教祇將漸對揀權始故云除圓頓稱性教外自有三宗乃除後圓教頓教也是以引賢首五宗以證真空無相宗唯識法相宗外自有如來藏緣起宗居於二乘之後塵外金剛疏亦有三乘如來藏緣起宗具終頓且以終教為能揀此問只約三乘對揀不論五宗不必唯推頓教於圓融具德宗中也如引法相繁興作章十義揀權三乘之外別有一乘但取一居三後此問亦爾但取性居空相之後以顯二宗之外自有法性宗耳問或云合頓歸圓故但除一教還可得否答大鈔六云然圓與頓若約究竟真實性德出體則同未圓不名為頓故若約名義及教門施設則別謂頓則約時豎說圓則約法橫說不妨有頓而非圓如不妨初地頓斷二障分別種子未斷俱生故又不妨圓而非頓如信華嚴宗中所顯一切眾生全同佛德一向發心學之更不習權教小教此名聞圓法起圓信然性遲鈍習之多時漸漸方解故非是頓由是判頓圓不同也評曰若約前義頓即圓故名為圓頓唯除一教若約後義頓圓不同除於二教然則除二隨說皆得不礙漸中自有三宗鈔云復開始終兩教自有三宗此之謂也問能揀即終教還是一乘否答清涼云能揀十義即此經中同教圭峯云即華嚴中同教豈非一乘耶蓋取合後三教以揀於權後三皆實名一乘宗開二成同別若賢首探玄於中間三教共教三乘約存三泯二開成兩教始教存三為三乘終頓泯三屬一為同教一乘故分四中同教有此兩勢如同教答問云四中同教一乘或從生出或從一出又清涼同頓同實亦分四耳佛法中宗計有其五一隨相法執宗二真空無相宗三唯識法相宗四如來藏緣起宗五圓融具德宗塵外法師金剛疏亦立大乘三宗今流行疏無之應有廣疏。

〔疏三乘一乘〕

今疏先三後一乘者約敵對破上故大疏及玄文先一乘後三乘者以一乘為勝故彼初二相對釋後八相躡釋其釋義竝以相先性後與此不別。

〔疏三乘注性五故也〕

問三乘者既性有五如何乘唯有三答闡提唯人天善根而成熟之無運載義故不立乘不定性由性不定故亦不立乘。

〔疏初小次一不了〕

問前云深密二三時俱是三乘今何以云第二時是一乘耶答前據深密經今據戒賢指為性宗故。

〔疏一乘注性一故也〕

性一故乘一若有二性容有兩乘也。

〔疏初小次三不了後唯一乘為了〕

此約智光三時此方料揀是始教何以故云是一乘答難在此方料揀帶彼源流故約妙智經等一乘義說不約空宗也如引法華為證理亦可知矣亦是三宗對法相三時之說耳。

〔法華云十方佛土中唯有一乘法無二亦無三除佛方便說〕

演義釋云上三句正立第四句釋疑言無二亦無三者古有多說大乘法師云二即第二三即第三菩薩乘勝故為第一此即生公意未盡其旨生公云二者第二乘三者第三乘亦應無第一第一不乖所以大故不無之既無二三一亦去矣意云今日一乘深有玄致所以稱所以大所以大者義理深也昔三乘中大據未融餘二則立為權若約悲智萬行不乖今日之一故云不乖所以大故不無之言既無二三一亦去者二三既不立大豈獨存以臨門牛車亦同羊鹿俱不得故並無體故諸子皆索故是知三皆空指以為方便若天台慧公謂無二者無有聲聞緣覺二乘無三者總無昔三乘以皆非實故宗說不同任情去取若望經宗但云一實故云唯有一乘而大乘法師以謂唯有菩薩乘耳。

〔注云有三乘但是方便之言〕

正釋下問疑云若唯有一昔何況三又華嚴經云或有國中說一乘或二或三或四五如是乃至無量乘故今釋云若以如來方便則多少皆得十方國土及昔說三乃是方便非是實也。

〔其實為一乘〕

清涼釋云此偈明佛開權終歸一乘故云其實為一乘。

〔入楞伽說二乘無實涅槃〕

流支所譯十卷者楞伽此云不可往入楞伽王城故云入也共引彼二四七三卷經文皆說二乘無實涅槃明知定無趣寂望其當分謂是無餘涅槃以大乘望之但是深入三昧沈空多時假言涅槃以引劣器。

〔但是三昧力故〕

者經云味著三昧樂安住無漏界無有究竟趣亦復不退還乃至譬如昏醉人酒消然後覺即性宗說彼後必迴心故起信七種迴心中要是人無餘涅槃然後迴心相宗謂入無餘涅槃永不迴心也。

〔涅槃經云佛性者名為一乘〕

第二十七經云佛性者名為一乘以是義故一切眾生悉有佛性一切眾生實有一乘以無明覆故不能自見師子吼者名決定說決定說言一切眾生皆有佛性凡是有心定當作佛即二十七經師子吼品。

〔涅槃皆為一性也〕

為字誤也若疏中用唯字以疏為正。

〔結喻世尊所化弟子〕

喻字誤應作會字此即化城喻品云十六王子於八萬四千劫為四部眾廣說分別妙法華經一一皆度六百萬億那由他恒河沙等眾生示教利喜今釋迦即第十六王子故云爾時所化無量恒河沙眾生等指現在諸比丘未來聲聞及餘國所度者即第十六王與所化之眾自於所得功德生滅度想乃至餘國作佛唯以佛乘而得度此破趣寂既無趣寂則無定性二乘二乘既無一乘義亦已顯矣引彼經四文破之此即初一餘國大鈔四云有云隨舉娑婆之外一國即是若天台云方便有餘土也彼依智論所立四種國土一凡聖雜居士二方便有餘土三實報無障礙土四常寂光土外救曰(相宗學人)餘國信入者是變化權聲聞非趣寂者得引之破趣之義耶答今破之曰此有二失一權必化實無實化誰則汝有化無別用無別用之失也若有不定性聲聞故菩薩化為聲聞誘令迴心此則化而有益今汝宗中定性決不迴心何用化為既無所化之機能化無用二者豈不談於一類怯弱眾生耶彼聞佛道長遠心生怯弱且趣寂滅若知一滅永沈則不敢趣滅今見從滅得起此怯弱人便即趣寂却後得起汝宗一滅不起便成談彼已具足佛道修六度行。

〔菩薩與記〕

即不輕品說過去世佛令不輕與記。

〔汝等皆當作佛〕

者示諸眾生皆有佛性故利涉法師不許此義云何昔時菩薩預記今日會上聲聞即諸弘法菩薩謂藥王等當與記也(演義之安國法師)今釋曰論主昔為例例於今後今古道同故今有人語諸眾生言汝心即是佛性悟心修心定當作佛即同彼事非謂往昔常不輕與如今人授記良由執己所宗致令不曉論意而乃拒而不信故知五性宗人天親化亦不得況餘人乎。

〔增上慢聲聞〕

慢有七種謂我慢過慢慢過慢增上慢卑劣慢邪慢稱量自他比較同德名之為慢恃我凌他名我慢與他齊等謂己勝他名過慢他勝謂己勝名慢過慢未得謂得名增上慢雖知下劣反顧自矜名卑劣慢下毀經像名為邪慢大鈔云聲聞有四一決定聲聞二增上慢聲聞三退菩提心聲聞四應化聲聞應化聲聞退菩提心聲聞如來與記決定增上慢二種聲聞根未熟故菩薩與記此中通破定性無性也身子二萬億佛所已曾教化又四大聲聞自陳舍父逝逝明己先化第三周中引大通智勝佛所曾已廣化皆是退已再發心者名退菩提心聲聞富樓那內祕菩薩行外現聲聞身阿難方便為侍者羅睺羅密行皆應化聲聞根未熟故既云根未熟則知他日必熟決定迴心非定性也大乘法師云合言不熟譯者誤大鈔彈云不可以未字不順己宗便判論文之錯。

〔菩薩與授菩薩記者〕

或云宜改云與授菩提記今謂此脫字也宜依演義彼五末云菩薩與授記菩薩授記者楞伽經何以說五性前引涅槃第九無定五性故有此疑若相宗引大莊嚴論及瑜伽論說有二種一時邊二畢竟言時邊者梵語迦羅按多此云暫時無圓寂法此又有二一者闡迦此云樂欲謂

樂欲住生死故雖有大乘種性而增上邪見焚燒一切善根二者阿闍提迦此云無欲謂不樂欲入涅槃故即悲增菩薩常願度生生界若盡方入涅槃二畢竟者梵語阿顛底迦此云畢竟謂畢竟無解脫因故即無種性人評曰前二即時邊約時以言謂暫時無圓寂法者正同楞伽二種演義云彼之所引證無性義今釋其所引還成有性非無性也何者以彼經言非焚燒一切善根者常不入涅槃則有入義也此意則明楞伽焚燒善根者後必入大悲菩薩常不入非實不入也。

〔謗菩薩藏〕

即此所引莊嚴瑜伽謂雖有大乘種性之人也然則既云雖有大乘種性故知二論同楞伽非畢竟無也故云彼宗所引不曉經意。

〔攝論〕

正名攝大乘論即無著菩薩造釋此論有多家一無性菩薩釋論即名無性攝論二世親釋論有十卷唐三藏譯名世親釋論三梁朝真諦譯亦世親釋論十五卷名梁攝論今云攝論即本論釋論即梁論若大鈔即云梁論第八云然彼論成立正法以一乘居三乘之後以一破三故知三乘不了也。

〔已說當說〕

已說注般若深密之類問他宗將華嚴亦在已說之數莫不及法華耶答大鈔通伏難云設將已說該著華嚴若彼法華亦為易信始成正覺便說一極上根所受不對昔權故。

〔祕要之藏〕

正注云云乃至云云乃至似覺重繁今謂云云言祕要之藏有如雲之義也乃至即超簡文云不可分布妄授與人諸佛世尊之所守護。

〔注昔經雖妙猶滯三乘〕

滯字之誤大鈔即帶字昔經即法華已前諸部般若等經帶權說實曾未明言說唯一實今既破三唯明一極故多嫉怨涅槃雖明一極法華已破三故便易信受良以破三顯三顯一法華如刈穫涅槃如拾穢故涅槃經三十六云昔於靈山說法華經八千聲聞得授記別如秋收冬藏更無所為即其義耳。

〔注今果有保執五性三乘不信唯一經文驗矣〕

問今見人間講讚諷誦書寫之處聞者莫不敬信佛言難信莫是錯耶答大鈔云見聞讚誦生毀謗者千中無一二敢如此者佛言難信者定是不信一切眾生及三乘賢聖皆同一味如來知見為疑謗矣若保執三乘五性不信一者深為不可也。

〔疏唯心妄〕

妄之一字性宗貶之若彼自宗不言是妄若約緣慮此通八識心若約集起唯第八心注八識亦約通說鈔注現行第八名異熟識等唯約第八義說。

〔謂此心識從惑業生〕

業是有支習氣惑是我執習氣識種識即生滅識當體是也種即名言習氣有為法各別親種作有為法各別因。

〔鈔注以現在第八名異熟識〕

在字誤大鈔行字為正。

〔異熟識〕

者約現行果為名以因通善惡(十善十惡)果招無記所感總報之身即第八識中相分謂一切有漏可記別之法為因能感第八無記之果因果種別故名為異任運酬因故名為熟果異因熟故云異熟(有漏有記善惡為因有漏無記為果無漏善非此名也)。

〔注熏習成種招此識果酬引業故〕

以過去煩惱及業熏習於識成種故招此果。

〔引業〕

亦名總業如持五戒招得人身約喻如續像圖形其第六識酬滿業從異熟起名異熟生不名異熟有間斷故滿業亦名別報業如人之妍媸長短約喻如頓眾彩俱舍云一業引一生多業能圓滿續像先圖形然後填眾彩然其引業能造之惡要是第六意識所起(第六識心是能造業是所造)而其滿業能造之思從五識起。

〔注唯識偈云由諸業習氣二取習氣俱前異熟已盡復生餘異熟〕

唯識論云既唯是識何有有情生死相續彼頌答云由諸業等由諸業者福非福不動即有滿善不善思業此雖纔起無間即滅無義能招當異熟果而熏本識起自功能也習氣者即此功能說為習氣是業氣分熏習所成如是習氣展轉相續至成就時招異熟果此即有支習氣。

〔二取〕

者即相分見分或名色為二或心王心所為二或本末為二習氣者彼所熏發親能生彼本識上功能名二習氣即是我執名言二種習氣取我我所及取名言而熏習故俱者謂業種二取種俱是疎親互相助義業招生顯故偈先說也前異熟已盡者前前生業異熟果復生餘異熟者後後生業異熟果受用盡時復別能生餘異熟果也上依大鈔所注釋之若略鈔七云能取所取為二取彼釋云能取者即心所法謂能貪妄心所取者即所貪財色等能信善心等例之。

〔依生滅識種建立生死及涅槃因〕

與前小乘依六識三毒建立染淨義同但此是法相大乘依第八生滅識耳故注云依識生死即是染義轉識成智即是淨義故攝論第一云無始時來一切法等依由此有諸趣及涅槃證得見演義(二十一)。

〔八識之心通如來藏〕

性宗雖云八識前七但是第八差別功能無別體即故是本覺真心。

〔疏真如凝然注八識生滅故非隨緣〕

既業惑辨生明知真如不變故唯識論釋真如云真謂真實顯非虛妄如謂如常表無變易性宗則真者體無偽妄如者性無改異然相宗云真實者但是不虛妄未能指出真如心體心體是有法真實是宗法若不指真如為心體即闕前陳也(彼宗以有法為前陳)是故相宗真如唯凝然不變無隨緣義性宗則具不變隨緣二義若大疏(二十二)云唯識論等亦說真如是識體性但

後釋者定言不變失於隨緣過歸後輩耳鈔(二十一)云唯識論云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性釋曰既用真如為識體性明知天親亦用如來藏而成識體但釋論云人唯立不變故云過歸後輩然空宗亦說隨緣義以對相宗故若以性宗對揀則非隨緣非不變。

〔如來藏〕

藏中有如來故名如來藏有財釋也非謂藏是如來如櫃中有金非櫃即是金自性清淨心因無明風動成其染心等起信云無明為因生三細境界為緣生六麤此中取無明為因生三細三細既屬賴耶已成就識藏問次前云淨心為因不覺為緣生三細今何云無明為因耶答彼論三細六麤各有兩重因緣義者如水為因風為緣生於波浪次義者真不起妄乃是妄託真生謂無明託真心而起妄其三細以無明為因淨心為緣如水性不動風託水而現波浪是風之相非水之相是故風是親因水為疎緣前即約識此即約相所約異故分心相之別今取次義業識為因境界為緣生於六麤又境界為因業識為緣亦然即夢識夢境互為因緣耳。

〔注此與破相宗中無性即圓成義意稍異如下料簡〕

如鈔四初已具前文。

〔疏真俗條然〕

大疏鈔云迢然彼傳寫之誤也。

〔疏第一義空該通真妄〕

俗諦當體即空真諦離一切諸法之相故空以是即妙有之真空故該通於真妄。

〔注四重二諦〕

依唯識有四勝義依瑜伽有四世俗以四世俗對四勝義則有四重二諦已見前文(二半)仁王經於諦常自二於解常自一彼經波斯匿王言第一義諦中有世諦不若言無者智不應二若言有者智不應一佛言汝今無聽我亦無說無聽無說即為一二應又偈云無相第一義無有無他作乃至照解見無二三諦常不即如鈔云云謂雖有二諦智無二二智即體照即用。

〔涅槃經世諦即第一義諦〕

文殊云世尊第一義諦中有世諦不世諦之中有第一義諦不如其有者即應一諦如其無者將非如來虛妄說耶佛言世諦者即第一義諦世尊若爾則無二諦佛言方便隨機說有二諦謂本唯一諦解或分二則二而不二(仁王經)不二而二(涅槃經)一二自在為真二諦大疏云涅槃唯一仁王無二即斯義也。

〔性宗二諦不即不離以敵對相宗條然故但云即也〕

相宗務在分折空有故二諦條然性宗務在融通不二故二諦相即性宗具有二諦真諦俗諦第一義諦疏云第一義空該通真妄即第三諦也。

〔疏四相前後〕

釋論有四種四相一麤重過患四相亦名長時四相二微細過患四相亦名剎那代謝四相三無常功德四相四常住功德四相四種竝是治惑約逆流說又前二亦通順流今即剎那四相也謂初有名生生已住世名住住別前後名異表此現在法後還滅無故立滅相現且未滅故云

前後只於現在法中說四相義故大疏云同時四相也大鈔引唯識論云此依剎那假立四相(此證同時之言)大疏但云滅表後無者唯此一句異於法性不許同時故若集解云此是一期四相(應即四中長時四相)然演義六云此依剎那假立此相今從祖師問滅表後無應是未來何云過去耶答非約長時今是剎那假立四相滅是無故即現在之落謝故云過去大鈔注云簡異小乘生在未來住異滅是現在故。

〔疏四相同時〕

大鈔亦云以性滅為滅故得同時前是假立四相故滅不同時又云此教以所相法體隨法性融通故能相之相亦生滅而無礙。

〔故楞伽云一切法不生我說剎那義〕

梵語剎那此云極少謂時之極少俱舍云壯士一彈指頃有六十剎那一百二十剎那為一呎剎那六十呎剎那為一臘縛三十臘縛為一牟呼栗多五十牟呼栗多為一時十二時為晝夜言一切法不生者起信疏解云以剎那流轉必無自性無自性故即是無生若非無生則不流轉是故契無生者方見剎那也又攝論云時雖無量攝在一剎那此中一剎那者即謂無念。

〔三世皆空故體即滅〕

大鈔云體性即滅今鈔脫一性字淨名自有二義同楞伽生滅同時故體性即滅次約三世皆空故體性即滅若得無念者則知心相生住異滅以無念等故上文云一切眾生不名為覺未離無始無明之念故若得無念下彼疏云若至心源得於無念徧知一切眾生一心動轉四相差別以無念等者彼疏云即釋成上義疑云佛得無念眾生有念何能知邪釋云眾生有念本來無念佛既得彼無念無念與念本來平等故云以無念等故是故得知也又四相念中各即無念故云無念等也是故得無念者徧知四相諸念也而實無有始覺之異云云彼疏云雖始得無念之覺然其所覺四相本來無起待何不覺而有始覺之異以四相俱時而有下(本論云俱時此云同時大鈔亦然蓋同字合此疏故特用之)彼疏云釋成所標而實無有等義也以彼四相一心所成無有前後離淨心無別自體無自體故本來平等同一本覺是故無始覺之異問四相既其俱時何故上文覺有前後答唯一夢心處夢之士謂為前後大覺之者知夢四相唯一淨心無有體性可辨前後故云俱時無有自立等也。

〔疏根後緣境斷惑〕

此約見道已去說演義云根本智(亦名正體智)依真如而有後得智依根本智而有緣境者因明斷證復說緣境根本緣真後得緣俗以彼宗中二智不融二境不即故但義說雙觀而常別照斷惑者此二智或如次斷迷理迷事二種隨眠今根本雙斷二種隨眠後得唯斷迷事者非約一人先雙斷又更別斷也故唯識論橫論斷惑力用云根本有證如了俗之義故雙斷二種隨眠後得不親證真如故不斷迷理斷迷理時即觀理境斷迷事時即觀事境故不相即既言根本有雙斷義則義說雙觀後得既不斷於迷理還成別照不同法性一斷一切斷也故大疏云義說雙觀決定別照(大鈔云疏影略而說約斷惑應言義說雙斷而實別斷)。

〔疏以有為智證無為理〕

大鈔云此即唯約根本智說上明斷惑此辨證理前但就所觀論不即(能觀能斷智體不二故)今就能所證心境明不即(有為無為別故)隨眠成唯識論云隨逐有情眠伏藏識隨增過增患故名隨眠即煩惱所知二障種(二障有現行種子習氣三種不同)。

〔智是有為注以轉識而得有始無終故屬有為〕

問轉識成四智與根本後得二智何別答相宗根後二智亦即轉八妄識而成大圓鏡智大同根本智餘三大同後得智寬局小異又相宗以無分別智為根本智性宗以本覺為根本智(演義十八)。

〔理是無為注但是顯得不是修生〕

清涼云菩提為能證智唯是修生涅槃是所證理唯約脩顯無煩惱故或智及理皆相即也明性宗能所證相即大鈔云初明無斷即斷惑之義謂不二而二有能所斷二而不二煩惱即菩提故故大疏云照惑無本即是智體今鈔引智論云菩提菩提斷俱名為菩提故云惑即菩提後別明內證之相即緣境之義謂不二而二有能所照二而不二即智即如謂智有二能一能斷惑二能證理上說斷惑今明證理即此智體本唯無念不能自立因惑說智智無自性即是如體故大疏云照體無自即是證如今鈔引華嚴云無有智外如等俱名為菩提鈔六云相宗多約二智空宗多約二斷攝論云二知(根後)二斷為菩提體智論云菩提菩提斷俱名為菩提大鈔九云二論文異義同若作小異解者攝論雙取空相二宗智論合取次云性空如理如量智為菩提體若爾智論之文通空性二宗用今取性宗耳。

〔無有智外如云云〕

演義(十九)有三意一約如體性空故智外無如智體性空故如二故如外無智二約如智一味同一真體安得智外更有如如外更有智三約事事無礙舉一全收等。

〔注見即是見道之智也〕

相宗見道之智即無分別智親證二空所顯真如之理以智是轉識而得故屬有為所證真如之理屬無為故不相即若性宗則見道之智即真如故相即問能證之智即轉識而得豈與無分別智是同邪答無分別智即根本智亦名正體智若約斷惑名能斷道(二障為所斷道)與大圓鏡智其體則一也但隨其所對立名小異在彼相宗能所不即耳。

〔注轉第八識云云〕

大鈔(十四)云六七因位轉五八果位轉因位轉者地前皆是有漏至初地見道能斷分別二障顯得二空真如六七二識齊轉成妙觀察智平等性智皆是無漏若出觀時還是有漏第六識至八地二執永伏得無漏七識我執亦永伏滅捨賴耶名名異熟識五八果位轉者八是總報主能轉三界有漏三性種子及有漏根身故十地滿心最後解脫道中方永棄捨齊證般若解脫法身純無漏界大圓鏡智盡未來際前五者由根是第八相分第八因中有漏有漏根不發無漏五識故至果位與第八一時轉成大圓鏡智成所作智前五既是第八相分故第八未轉時前五亦未轉耳若四智攝於三身大圓鏡智成自受用身故說報身有為無漏平等性智成他受用身成

所作智成變化身妙觀察智是自他報身之總故不別配之(若法身章配自他受用身)上相宗依唯識論云耳章約始教鏡智攝自性身平等妙觀二智攝受用身(自也)成所作智攝變化身然亦大同小異次約終教鏡智攝法身平等性智攝報身餘二智攝化身。

〔此智既依生滅識種四相所遷〕

大鈔云此二句出有為所以以從種生生則有為況能生識體是生滅所生之智安非有為既是修生有為必有有為之相謂生住異滅故云四相所遷。

〔疏智依如來藏故佛化身云云〕

此正顯無為其化身最劣尚是常住報身更勝安得無常。

〔既上明世出世智依如來藏〕

躡次前科見道之智即真如如來藏故云既上明智依如來藏若相宗從生滅識生則是有為今依如來藏所依常故能依亦常始覺同本始謂始覺本謂本覺本覺理有眾許是常始覺修生義同無常今以始覺同本無復始本之異豈無常邪若是無常何得而言無有始本之異今言不異明即是常則非有為非一非異大疏云則有為無為非一非異有本略鈔亦然今難義亦可通今從大疏故大鈔釋云以約生滅義同有為全同藏性故即無為本覺義同無為始覺即是有為今說始本明其不一妨本不二明其非異。

〔恐人謂言但是不斷常非凝然常〕

莊嚴論云常有三種一本性常(即凝然常)謂自性身此身本來常住故二不斷常謂受用身恒受法樂無間斷故二相續常謂變化身沒已復現化無盡故問吾今此身即常即法教章證頓教演義證終教今證性宗何者是邪答終頓竝是性宗其義一揆隨引皆得佛身無為云云淨名經云阿難晨朝持鉢而居士問之答以世尊身有小疾當用牛乳故來至此時維摩詰言止止莫作是語如來身者金剛之體當有何疾轉輪聖王以少福故尚得無病豈況如來無量福會如來身者即是法身非思欲身佛身無漏諸漏已盡佛身無為不墮諸數如此之身當有何疾。

〔疏就機則三約法則一〕

就機三草不同約法一雨所潤三權一實此是性宗和會若彼相宗與此相返然法華已前說三乘不云是權說一乘不云是實所說一實含在三乘中法華會中方說三乘是權一乘是實破三顯一會三歸一今以法性會彼三乘即斯意也知其所以二教權實不同則無違諍耳。

〔疏新熏則五本有無二〕

鈔性相對論謂相宗新熏有五本有亦說有五若性宗則新熏有五本有無二新熏有五者約熏習或五種性依真長時故說各別本有無二者約本有佛性理不容差故說有心定當作佛。

〔鈔云今但會經文五性之意不約彼執〕

大鈔云今借其言不依其義評曰性相二宗說五性是同但性宗約新熏說有五性後以本有無二而會之耳鈔又曰習近聲聞習近緣覺習近菩薩成三乘種性若但習近三乘成不定性不定偏執故若都不習近三乘成無性與演義同教章云修六度串習行已位到堪任成菩薩種

性若習近小行到忍位成聲聞性獨覺準知三行隨修一行未至本位成不定性三行全未修成無性折薪云無性二祖皆同餘四小異清涼但以偏習為定性俱習為不定性賢首以三乘各至本位為定性未至為不定性故云小異以教章據瑜伽種性必具性習故要至位不至位說清涼約二宗不克位出瑜伽意也評曰章中五性在明種性中說故以始教直進菩薩三賢之前十信滿心堪任位成種性迴心二乘至四加行中忍位成種性故清涼約性相對論故略言大槩圭山亦然問約終教若竝有性如何建立五種性中無性邪答論自有釋故實性論云一向說闡提無涅槃性不入涅槃者此義云何為欲顯示謗大乘因故此明何義為欲迴轉誹謗大乘心依無量時故作是說已彼實有淨佛性故(言無量時者即上文云依其長時故說各別)問始教決定說有無性眾生終教竝皆有性云何會通答佛性論云何故復有經說闡提眾生決定無有般涅槃性若爾二經便自相違如何會通二說一了一不了故不相違也(上依教章)。

鈔第四

〔疏二對破相宗〕

性相二宗無出彼方若就西域文殊龍樹辨之即是性宗清涼云圓器受法不圓得之由人皆為了義若就此方末計辨之遂有空宗之別如羅什門人唐朗竺汰是也禪源詮都序云性相相對條然易見破相與顯性相對禪講通迷乃至故今廣辨空性二宗有其十異等今疏五別仍例相宗十別之八(除三性二諦空有離即)共十有三別問若爾何故清涼唯簡法相邪答為貞觀以來法相繁興且破強敵圭山約此方末計故亦簡之。

〔疏無性本性〕

破相宗以諸法無性即名真理但掃長天之雲便名月也曾未顯體法性宗以自心本性為真理亦約諸法無性而說所顯性淨明體有以異於彼相宗諸法皆空故前鈔云法性與彼相宗中無性即圓成義意稍異如下料簡之然則異斯見耳。

〔假名及中道但約空說注如前不分教五義中所辨〕

前但舉中論偈而不釋却指大鈔大鈔又却指在補闕卷中若演義引天台四教所解通教義云或云因緣所生法不須破滅體即是空而不得即假即中皆順入空何者諸法皆即空無主我故假亦即空假施設故中亦即空離斷常二邊故此三番語異俱順入空然假名及中道但約空說義斯見矣。

〔肇云般若無知〕

即四絕論中第三論云夫有所知則有所不知(妄心有知)以聖心無知故無所不知(聖心靈明本無妄知)肇公即性宗謂般若之為絕乎有無泯諸生滅照絕妄知故無所不知然性宗真智與真知但約因果之異體不別也空宗以分別為知無分別為智知淺而智深(南宗有云荷澤所宗知見故名之曰知見宗此之見識與智光空宗無以異也何者錯認為見聞覺知之知故寧知荷澤寂知指體無念為宗惜乎門戶無人是亦不幸矣)雖云真智意云亦不可得冥然無所知耳謂了一切法空之智亦不存是為真智以空宗不得無所不知之理故鈔止引肇公般若無知一句而已金剛新記亦引

之別記以謂新記胸臆故破云不合止引一句故知破人之難也。

〔又云惑智知無真智無知〕

真智常寂本無生滅故曰無知惑智無體隨塵生滅故曰知無。

〔云何佛境界智〕

清涼科云能知之智約性宗義故今鈔云能證之智約空宗義故以今釋鈔於二中之下注云能證故得知也又彼是十信故云證大鈔云能知之智者順清涼所科故。

〔注如空者無若干也〕

新記云若干者虛位也如言某甲別記破之乃云顏師古云設數之解也天台輔行云若如也干數也謂如其數華嚴音義云漢書胡廣云若順也干求也當順所求而與之評曰設數如數二說頗優今鈔云無若干者遣前權智所之三世也謂實智慧境平等如空無有三世即權實無礙為佛境界智。

〔云何佛境界知〕

清涼科云明知體相今鈔云明心體相者以彼疏云知即心體故以真如即是心之體故取彼疏義易之也謂性宗以通凡聖該理智之真性謂之真知以有異於空宗真知唯佛果唯能證而已矣。

〔非識所能識云云〕

此一偈即法華一部所詮之總要故清涼云法華佛之知見一偈開示而無遺即此是也然華嚴開示約自性清淨法華開示約離垢清淨故不同也。

〔注又前唯佛果云云〕

辨疑誤云此非演義文從然上兩重下方是圭山評語應演義元脫文既注中一半不是演義何云注書是彼鈔邪后人殊不對看評曰此即圭自意取演義文外之意足為兩重若謂彼鈔脫文豈古今諸本皆脫乎。

〔注佛智自在此等通凡聖〕

大鈔等字在上此字在下然大鈔為正。

〔警起亦非真知〕

辨疑誤云對彼疏此句下大小鈔皆脫故亦非心境界一句此四句皆結就經文何獨此句不結入經乃傳寫脫也評曰如其所議則意義連貫又恐疏主別有深意不可得而知已。

〔注忘心遺照〕

大鈔云遺照演義八亦然今鈔悞也。

〔注勝天王云云〕

勝天王白佛言世尊云何如如佛言非言能說離相無相遠離思量過覺觀境心體離念無念非有念可離可無故云性本清淨彼疏云心體離念即非有念可無知故云性本清淨演義云以起信心體離念雙會二宗以北宗宗於離念南宗宗於無念而南宗破北宗云離念則有念可離無念則本自無之離念如拂塵無念如本淨故今會之馬鳴起信既云心體離念亦本自離非

有念可離亦無念可無即性淨也體離念無念俱離二義也以演義文影略故今鈔以義潤其文得其妙矣(大疏鈔皆二十三)。

〔注十信圓觀〕

大鈔云十信觀圓雖二鈔俱通大鈔為上。

〔肇公云知有有壞知無無敗〕

知有有壞有相無空知無無敗亦不立。

〔疏二諦三諦〕

空宗以鏡中影像為有是俗諦達之本空為真諦便休不顯第一義諦故引影公中論序云俗諦故有真諦故無故無著金剛論以布施福約世俗諦故有約勝義諦故空亦唯二諦耳若性宗色即是空為真諦謂影像即空空即是色為俗諦謂不壞影像以鏡明即第一義諦約法則一真心性非空非色能空能色是也然真俗二諦三宗無別但性宗於二諦之後加第一義諦耳又相宗二諦不即空宗二諦俱空性空二諦無礙。

〔疏三性空宗依計〕

空處即圓成但約空理而說亦無其體故說三皆無性問空宗三性皆空何故注云有謂依計答約執情說故性宗圓成亦約依計無體性而說顯出真體與彼迴心有異然三宗三性具如前文二。

〔疏佛德空〕

空唯說二身演義云般若論說有二佛一真佛二非真佛初即法身後即報化合自受用歸法身當體是空合他受用歸化身名為報化亦名應化。

〔五求不得〕

以諸法性空便為實相無可相即縱有報惡亦皆即空故云佛德空宗。

〔疏五求不得〕

一即陰二離陰三如來中有五陰四五陰中有如來五如來有五陰如是五求皆不可得何故約五蘊說五蘊是法報今正破法執故。

〔由計我我所〕

大鈔及演義(十一)云由外計我我然應脫所字如來是我五蘊是我所五蘊是我如來是我所計雖有五不出於此若爾此鈔為優。

〔相離未必相有〕

大鈔云相離如馬離牛非牛有馬相有如人有馬馬必離人。

〔般若心經說無蘊處〕

等問心經疏教興中云顯佛勝德連珠云非佛德空空之存果即是性宗今鈔諸部般若始教但約始教佛德空等何邪答圓頓祖師何施不可其心經在性宗言之三諦具足佛德不空今鈔且就空宗執計言之耳如連珠云彼成智光此順疏主連珠爾說甚為允當。

〔中百門論〕

宗致曰三論及智論羅什與生肇融叡同譯謂龍樹菩薩造門論中論智論聖天菩薩造百論百論廣彼破外道門論廣破小乘中論具彼內外智論解釋大部中論具云中觀論以中道所顯故百論以論有百偈故十二門論約所遣所託為目十二者總文之數也門者開通無礙之稱也有本云觀十二門論觀者鑒照義一照俗謂觀此十二類法二真謂即於此十二法上破相開示照達真空令心無寄故云觀也又云通辨三論總以二諦中道為宗趣廣約三性說中道清涼曰意明此中空有皆是中道連珠云然幻有真空雖通三性諸祖釋義多就依他以敘諸宗立義不同幻有真空各約三宗以釋故知三論宗不可遽謂止屬空宗今鈔止於空宗引用者蓋成智光耳集解謂三論止屬空宗者不知其可也。

〔疏常樂我淨〕

性宗佛德具有也諸佛皆俱此稱體實德摩訶般若解脫法身皆具此四謂凡夫諸佛本有之德不待修生即真如體相性德圓備本來常樂我淨也具如前說一。

〔疏身知通光云云〕

身智通光稱性無盡有異空宗有相即妄辨疑誤云此是圓別教中義今原此文似失校勘大疏及禪源詮合後三教於第三顯示真心即性教亦攝一切了義經竝得通用今略疏是始終對辨科云復開始終二教自有三宗又鈔云除圓頓稱性教外自有三宗今於終教不可引用評曰大疏禪源詮亦是終教為能揀何嘗不同略疏鈔從前通引一乘了義經以證之何止於此而生疣贅廣略疏鈔皆圭峰之作何止大疏合後三而此不然邪如教章以後一為實十義揀三乘引攝論證一居三後攝論是別教一乘乎故知但通引一乘一性之經以證成建立一乘之義彼既若爾此何不然或者曰良由佛德分三分十權實對說今以實義揀權就究竟而說也今謂辨疑悞難意云既終教為能揀只合用三身何故用圓別十身無盡之義耶所答分三分十之說即是彼難意若爾則不用三身而用十身之難猶在或云對相對空雖是終教今約佛德故不局教然聖教多含在人去取。

〔十身〕

即華嚴融三世間十身一眾生身二國土身三業報身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七如來身八法身九智身十虛空身。

〔十智〕

出現品以十喻說佛智一無依成事智(以虛空無依為喻)二體無增減智(法界湛然喻)三體均益生智(大海潛益喻)四用興體密智(大寶出生喻)五滅惑生德智(珠銷海水喻)六依持無礙智(虛空含受喻)七窮劫利樂智(藥王生長喻)八知無不盡智(劫火燒盡喻)九巧令留惑智(劫風持壞喻)十性通平等智(塵含經卷喻)十通具如下文(七中)。

圓覺疏鈔隨文要解卷第五

圓覺疏鈔隨文要解卷第六

沙門清遠 述

〔性自本有〕

大鈔云揀因修生得報身故云性上本有河沙功德此文初鈔引證稱體實德性自本有不待修生今大鈔兼證揀因修生得報身略鈔不揀報身文略也。

〔不待機緣〕

鈔云揀權教應化佛集解云略鈔不揀報身者文脫也今謂影略在應化中耳以佗受用身屬應身故問終實教佛豈非待緣如法華涅槃亦生身說何不揀耶答終教已去二身三身相即無礙即常即法何簡之有今此明言唯簡權教應化佛不簡實教應化佛也。

〔眾生性空教如筏喻〕

空宗以非乘非性而為了義一切境界唯是妄念外境中本空唯是妄念妄念無自本無不但境界無色。

〔悟妄皆空空則不變〕

大鈔云空不變易義無別也空宗真如有云隨緣有云不變有云雙具然據今鈔妄見變易空則不變者即非隨緣非不變也何者以彼空宗依中論云以有空義故一切法得成縱說菩提涅槃我亦說如幻又大品云若諸法不空則無道無果一切法既空真如安得隨緣又空則不變者無可變故故知空宗非隨緣非不變也問若爾何故玄鏡引此中論大品之文釋云空義者即無性也由真如隨緣故謂真如之理無性故隨緣也得非空宗亦說隨緣耶答彼所引如上經論同真空觀即性之空屬乎實教所對相宗真如不變故說隨緣耳空宗今云非隨緣非不變者就彼宗計所執以性揀空故是故性相二宗無出彼方相對科揀三論之宗自是性宗但過歸後輩故別簡之以為空宗其諸部般若三論之宗在今家圓頓祖師未嘗不通也。

〔照體無本〕

此單用一句通空性二宗前大疏云照惑無本即是智體雙用二句唯是性宗對相宗說彼約能所斷二而不二煩惱即菩提故故云照惑無本即是智體謂菩提是智菩提斷是惑以所斷之惑無體故當體即是能斷之菩提也故鈔引智論云菩提菩提斷俱名為菩提(演義亦同)此云照體無本(集解云體字謂當用惑字者非也)即能斷惑之智。

〔空宗但無而已〕

性宗照體即離念無相之妙慧此慧以無住為本無住即真如也以真如即能斷智之本體故云照體無本也。

〔照體無自〕

此亦單用一句約能所照(亦云能所證)通二宗說若空宗能照之智當體無自謂了一切法之智亦不可得故經云無智亦無得也大鈔云空宗以五蘊等法為自恐誤也應云以了五蘊等法之智為自或云五蘊中四蘊是心故照體約五蘊言之然亦在人取舍若性宗本覺心體自知

不可將智還自知若以知自知非無緣知也謂以體自照故無能照之自體故云照體無自問行願疏云如珠發光光還自照今何云不可將照還能自照如眼不自見眼等耶答此約性上本照乃即性之照唯是本覺彼約始覺照本故云如珠發光等然彼疏有五門第二能所無二第三能所俱泯第二能所無二者以即體之智還照心體如珠發光等即是此大鈔前文能證所證無二無如外智能證於如等故云照體無自第三能所俱泯者復有二義一互奪故雙泯謂智即理故智非智理即智故理非理等二本心頓現故雙泯謂眼不見眼等即能所本絕故云雙泯智無別體全是本心故云照體無自。

〔亦同智都無所得非無智也〕

下智字誤也大鈔是知字以大鈔為正今性宗唯是本心能所本絕故亦同空宗智都無所得但以性宗非但空無而已非無本覺自知之心體也如解拳論云如手自作拳非是不拳手手若不作拳本手自然在然但無拳非謂無手也若空宗拳空便休即此見顯體之別耳。

〔且約以五蘊云云〕

此十七字多却不然則改云非約了五蘊等法之智為自都無此自等或云通證二宗智都無所得故在此用之亦得然亦在人取舍若大鈔云且約繩上蛇等頗合智都無所得故在此用之得然亦在人取舍若大鈔云且熟約繩上蛇等頗合智都無所得等義等。

〔無性本性但是一也〕

約空宗執計言之無性是諸法緣起之無性與性宗之義不同彼始教空宗不說真心緣起無性義故今會之故無別耳。

〔疏教有始終漸頓之殊法非淺深之異〕

上句明能詮謂佛一味之法化生之儀有曲有直故云教有殊也次句明所詮言非異者會始終二教所詮歸一此一即頓教所詮真性以始教是終教之方便故為一漸教其漸教終極所顯菩提涅槃即是頓教所顯寂知故云法非淺深之異又以始會小以終會始結會漸教終極所顯與後頓教所顯之法是同故云非異也。

〔或約頓開但悟至此便入圓教〕

約能所詮外復約機證入故云或約頓開者開即開悟也若頓教開悟即此經觀成同佛若漸教開悟即法華開顯漸修頓悟也但悟至此等者謂頓悟菩提涅槃及與寂知即入圓教故鈔云以圓教具頓漸等義如海具百川故。

〔疏四頓教〕

賢首云頓教者言說頓絕理性頓顯解行頓成一念不生即名為佛等故楞伽云頓者如鏡中像頓現非漸以一切法本來自正不待言說不待觀智言頓者速也有其四種一言說頓絕以一切法本來自正不待言說教速也二理性頓顯如鏡中像頓現非漸理速也三解行頓成不待觀智不依地位漸次而修行速也四一念不生即名為佛果速也(楞伽經說四漸四頓菴摩漸熟喻即四漸之一也如次配信住行向今即四頓)。

〔疏但一念不生〕

此正明立教但者約絕之辭一念有二徧計一念依佗一念徧計妄執依佗緣起此之一念未起之時本如來藏故云即佛又次文云不生即佛佛謂本覺故論云離念相者等虛空界即是如來平等法身依此法身說若名本覺清涼云念想都寂方曰不生寂照現前豈不名佛又真如無分別空一念即成其佛又一念所謂無念。

〔疏不依地位〕

此正釋名大鈔云不同二三之漸不同第五之圓故此立名則圓頓義異不同天台約化儀而立圓即是頓也疏引二經者正顯頓教不立地位以應上文不依地位漸次而說也。

〔疏注思益云〕

彼經云若人聞是諸法正性勤行精進如說修行不從一地至一地若不從一地至一地是人不住生死涅槃。

〔疏注楞伽云〕

即分流楞伽演義五云彼經七偈後二偈明不立地位此二偈共八句前七句以義配同後一句據理都泯若釋論云雜亂住即真如明往向住即生滅門雜亂住者即雜亂位具引三經證之結云此真如門中唯有一向雜亂地位初引大本楞伽云迴向即信心信心即佛地佛地即十地十地即發心通贊云此明因果賢聖雜亂住位次引分流楞伽即此二偈通贊云此約真如理性一味平等無差別地位之相次引真修經一歲母一時生五十歲兒等前後二經敘地前信心即佛地者以信為因果之母舉信即同佛地由了論真如頓門信亦成位故然釋論引大本楞伽分流楞伽以證雜亂地位清涼云此二偈明不立地位蓋楞伽雖寄前教地位而不次者意顯頓教不歷階降(釋論據前七句清涼取後一句)是故楞伽地位亦得言有亦得言無清涼與今疏引證不立地位思益亦然其餘寄言等義進退取與具如前文(三初)。

〔十地則為初云云〕

十初同證如故初地不為煩惱動故同八不動地九同七無生忍故七地無想觀與八同故二三同信忍故四五同忍順故三地行慧光六得勝般若義同故問此引楞伽以證頓教無位若行願鈔引之云意顯圓融之行圓融之說何異圓教耶答楞伽經三乘謂地上圓融者但取初地則為八等不從一地至二地故清涼亦云三乘地上圓融後以圓宗揀之。

〔疏唯辨真性〕

頓教有二義一經中一向辨其性處即屬頓教如諸部般若方等經等以對三乘機顯真性故二別為一類云云已見前文。

〔疏一切所有唯是妄想〕

一切所有即心所諸法大鈔云八識心王尚無定差別況心所從心所變豈當有耶。

〔唯依妄念〕

下現見諸法差別由遍計故猶如病眼妄見空華。

〔若離心念〕

下云何得知依妄念有翳眼若差別無空華諸聖所見性無生滅以離妄念故。

〔是故一切〕

下結真如本離妄念畢竟平等雖通染淨性恆無二無有變異在緣時無改變故。

〔唯是一心〕

下結歸法體依此等義立名真如。

〔以一切〕

下明言教非實不可如言取也。

〔但隨〕

下出無實所以。

〔疏一切法界〕

下通四法界今文正約頓教理法界名言之跡俱拂故云絕言言說之極不立餘名者以真如是言說之極故立此極名遣名言故云因言遣言無有可遣諸法悉真故無可遣亦無可立諸法悉如故無可立。

〔當知一切法〕

下以離言絕慮故名真如。

〔疏五法三自性皆空〕

演義(十四)云三性文顯不釋五法相者(約能迷云)謂徧計無物故云名也妄計無相絕妄想也(約所迷云)緣起無相故云相也既不迷能所則悟真如即圓成成正智又五云楞伽雖明五法五皆空寂謂名相妄想正智如如言三自性者一徧計所執自性二依佗起自性三圓成實自性三皆無性故云皆空。

〔五皆空寂〕

迷時有名想悟則本無唯如及智矣此五雖該一切法而不同時以妄想正智不竝立故名相不生境如矣妄想不生心如矣了心境如是為正智智因如立則以如攝智智體亦空假智明則以智攝如本來常寂故竝空也。

〔竝空〕

者互奪雙亡故何者公羊傳注云將誤事類之辭也。

〔為迷如〕

為字大鈔用謂字大鈔為正。

〔故今皆離〕

大鈔云故令然二字皆通若據文云一令離教二令離法令字為正。

〔如不生之解〕

如一切法不生而解雖如是解而無解相多却之字非空解於不生非作空解於不生又非止空解於不生滅而已又非作依空解而不見覺性耳。

〔難曰云云〕

大鈔云刊定難藏和尚云上所引經當知此竝亡詮顯理復何將此立為能詮若此是教更何是理今為通此故云頓詮此理故名頓教謂所詮是理今頓說理豈非能詮教耶又難云五教摸搭天台故今釋云若全同彼何以別立有小異故所以加之若天台四教皆有絕言之文四教具之故不立頓賢首意云四教絕言竝令亡詮會旨今欲頓詮絕言之理別為一類離念之機若無此門云云。

〔鈔若不指一言以直說即心是佛〕

演義云一言直示者即心是佛也若禪源詮都序云一言直示者即知之一字也彼注云達磨之指一言直示後人不解尋思何言是一言若云即心是佛為一言此是四言何名一言耶據此似破演義及乎今鈔復依演義云耳會解七和會云作鈔時未解一言是知字至禪源詮方作是說依荷澤立知故又設問云今四字為一言應非耶答有二意一如云子貢問一言可以終身行之者乎子曰其恕乎又五言等詩皆以一字為一言二如云詩三百一言以蔽之曰思無邪又如知為君難不幾乎一言而興邦乎皆以多字為一言故知四字一字二皆有理評曰既二皆有理當知今鈔順演義故禪源詮順荷澤以四禪門宗旨故非但鈔時未解一言是知字也。

〔疏五圓教〕

此與天台圓教但依華嚴經為善伏太子所說名為圓滿修多羅故立此名然彼以四義釋之謂圓明圓妙圓滿圓足真俗交徹理事無礙一即一切一切即一三諦具足故名為圓今家則法界性海圓融緣起無礙相即相入帝網重重主伴無盡事事無礙謂以一法稱性含性皆盡故一切法隨所依理盡在一中餘一一事含性亦然能含所含之事各隨其性涉入重重良由立教必約斷證階位等殊故。

〔疏十信滿心即攝五位〕

鈔云即梵行品初發心時得阿耨菩提等發心功德品疏(二十八)云初者有二義一是三種發心之初二是十住之初發亦二義一發起上求二三德開發能知三世佛智故云云又(二十九)云纔發心即得此用言即得者有二意故一約諸法圓融初心即能攝諸位故通說諸位互相收攝總有三類初以行攝位如信中具一切位如賢首品說二以位攝位十住滿即得成佛如十住品及法界品海幢比丘處說其行向地皆爾各如自品說三初心攝終如十住初心即攝諸位如此品說(發心功德品)竝就因位滿說如普賢作用大分同佛猶未是佛此中亦爾二約見性齊故說與佛等具諸佛法豎論位次優劣非無若爾此與歷別何異請以喻顯若彼一燈光周室內加二加三乃至百千雖同周遍不妨後後益明初心等佛若彼一燈妙覺等初同第百千賢首品疏(二十四)會云此初發心與下文十住初發心住及發心功德品各何別耶此中(十信)發心該於初後取其成德乃是信終取其為本乃在初發雖如輕毛功歸一簣故十住發心即是此終成彼初發此終為能發彼初是所發此是發起之發兼開發彼梵行品等是開發之發義兼發起其發心品正顯十住初心功德以斯甄別非無有異評曰今疏鈔梵行品初發心攝五位者即第三類初心攝終寄同終教十信滿心勝進分上初發心住即成正覺以攝五位雙約因果以分六位(三

賢十聖等妙二覺)同玄文六位不亂以更收若華嚴自宗即第一類以行攝位開前十信合後妙覺為六位之因成五十二位此鈔上下云信成位者然約圓頓宗此從是萬行萬德根本初心同佛方名信故華嚴特開信作一會六品說之此經起信皆開為一位權漸教中多不開者但信教便名為信未必悟解故如道上輕毛隨風不定七千劫修方入初發心住問初發心住成佛應言住位成佛何名信滿答由信成故是行佛非位佛也由不妨十信勝進分上成佛故信亦成位此約自宗說則知滿心之言雙通二意第三既會合性相相對料簡大鈔云第二既會合空相相對料簡然二三空性雖別大意頗同或云大疏三宗料簡在於賢首判教之前敘彼二宗所立之後而伸料簡空相二宗俱為始教故大鈔云第二空相其相對料簡之言即指所列六句也略疏三宗料簡却在第二終教文中故略鈔云第二既會合性相其相對料簡之言即指三宗料簡處也故兩鈔各有所由但疑略鈔只云性相料簡正欲成下六句豈可闕於空宗應云空相議曰二疏皆以性簡彼空相二宗竝屬始教豈以在判教之前後而云異乎何者若云會合空相相對當云第二若云會合性相相對當云第三蓋二鈔互影略也若見六句中有空宗非相非性之一句便謂鈔中合云空相相對者如小乘唯相一句又是如何是知二鈔料簡二字皆性宗對彼二宗料簡耳。

〔疏已知五教〕

賢首清涼與今大疏皆有總相會通賢首就五教開合便會諸師多約三一前四竝作三乘今即後三合為一實。

〔疏彼此克體全相攝屬即終頓也〕

大鈔云經雖有小及圓教之義非其所宗故但云此分攝彼今鈔云此經攝終教者勤修觀行階位勝劣全是起信等宗故又此經五名第五名如來藏自性差別然鈔中不云終教攝此經者文中含具故此中義相正是終教是故能攝此經又云分攝圓教者不明顯備說諸佛身相國土乃至重重融攝等義但約直顯一真之體及觀行中一多無礙等義故但分攝彼言分攝小始者雖說斷我除愛修二空觀等不委明有漏因果等義故但分攝彼以經約圓明覺心假設方便顯示修習故非彼所攝然則今云克體者即體質謂義體也前云分攝彼者即支分也今云全攝者全體攝之耳問既終頓二教克體全相攝屬何故修證儀云五時都不關圓覺圓覺前三不可窺真是頓門當第四分通第五義融之耶答此唯攝屬彼唯判教彼意云義雖同終教皆是頓教門中差別義相即上根凡夫頓悟漸修也如華嚴先以差別因果同於前教後以平等因果融之今經亦爾先說依位漸證後以忘心頓證該之皆屬頓教所以云圓覺前三不可窺真是頓門當第四故知約義雖同終教宗旨是頓門然茲克體其說有殊或云約法體或云約教體或云約宗旨或云約體者喻也如人四體隨一能攝然聖教多含隨別取一義耳有云既終頓二教全相攝屬不妨此經是同教此恐非疏主之意問判教與攝屬為同為異若云異者何以大經云已知此教總屬圓攝別不判教心經疏云權實教中實教所攝亦不別教又於今疏亦唯攝屬若云同者何以起信疏先判教後雜攝屬耶答判不同華嚴大疏不判教者前已備言故心經略疏不敘五教故今疏累言是頓教故亦與修證儀互影故畏由攝屬約義門判教約宗旨如此經義通終頓

宗旨唯頓門故問何故大疏云文唯二十八紙義具終教頓教注云此二正是所宗之旨耶答既云義具終教頓教明知二教之義是經所宗之旨正合攝屬約義耳。

〔十八空十二空等〕

智論云不為內空行般若波羅蜜不為外空內外空空空大空第一義空有為空無為空畢竟空無始空散空性空諸法空自相空不可得空無法空有法空有無法空故行般若波羅蜜或開為二十或二十五或合為十一或七三二一等。

〔疏分齊幽深〕

圓覺本無分齊就起信約染淨諸法生起五重次第以顯諸宗分齊淺深耳。

〔疏初唯一心為本源〕

論有五分一因緣分二立義分三解釋分四修行信心分五勸修行利益分立義分者論云摩訶衍者總說有二種一法二義所言法者謂眾生心(出其法體即大總持如來發心謂法指一心)是心則攝一切世間出世間法(染淨諸法同依此心隨流返流成二種世間法)依於此心顯示摩訶衍義(依此一心顯示大乘三大之義)大疏注云起信欲究妄本故約凡標心(謂一真心源)此經意顯淨源故約佛標覺華嚴稱性不逐機宜對待故直顯一真法界能起染淨一切諸法則三義皆同三法體一也大鈔云三義皆同者皆為染淨之本(起信圓覺華嚴皆一心為染淨之本)三法體一者論中一心即是此經覺心華嚴一真法界(俱是初重圓教所詮法體)大疏釋題云問華嚴亦云大方廣與此同異答配屬三大則同釋義隨宗則異大經疏釋大云一切相用皆同真性而常遍持則雙持性相具十玄門軌則一切諸法一一皆能生解廣則能包能遍相即相入重重無盡大鈔七云此中大唯克體方唯持性廣闕事事相入及重重無盡圓覺從起妄與起信同然會妄法無體無妄可翻起信起妄則染翻妄則淨翻對妄染同異可知辨疑誤正體大是同相用有異然不知何據往往以謂三法體一故謂之體大是同今謂若爾則法義不分也然真如門顯示摩訶衍體不言相用體上本具相用但離言故不說以真如門是總相故生滅動門必賴真如故真如示在動門但以動門具示三大理智相對以對始覺故名曰本覺不名真如也釋依釋論則二門各有三大若真如門三大舉一無雙謂隨舉一則餘相皆盡若生滅門三大翻對妄染故論云從本以來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義乃至具有過恆沙妄染之義對此義故心性無動則有過恆沙等諸淨功德相義示現即大鈔第七釋相大已於釋用大中所引仍注云一一翻對故染淨皆過恆沙也又云此是釋相大中文今於用大中引者以德相是起應用所依之本故標本躡之以明妙用又文句相近便亦反證得相大之文免兩度重舉甚為其宜便矣然前性起為相鈔中明德相業用染淨融通之義即此經分圓之義鈔中唯揀起信翻對妄染故得知也(揀彼生滅門義)若謂不然應非分圓耶問何以大鈔七云此經大唯克體乃至廣闕事事相入重重無盡之義耶答如上所引大鈔約頓教義與華嚴對揀故若性起為相鈔乃約分圓之義耳。

〔疏二依一心開二門〕

解釋分又分三初顯示正義二對治邪執三分別發趣道相初顯示正義者依一心開真如生滅二門真如門則不變自性絕相義生滅門則不守自性隨緣義彼疏云然此二門舉體通融

齊限不分體相莫二。

〔是二種門皆各總攝一切法〕

鈔注即彼疏通別各攝義又云通別雖殊齊廣無所遺故云各攝若釋論皆各總分三義一二門皆攝一切法真如門攝諸法無不皆如生滅門攝諸法無非生滅二二門各攝一切法如門不能攝生滅門隨緣生滅諸法生滅門不能攝真如門一切諸法三二門總攝一切法隨門攝法無所遺故論云以是二門不相離故疏云如金與具全體遍收以金收具具無所遺以具收金金無不盡。

〔心真如者即是一法界大總相法門體〕

無二真心故云一依生聖法故云法界中邊論云法界者聖法因義故二門之中不取別相但取總相然亦該收盡故云大也此一法界舉體全作生滅門舉體全作真如門故云體也軌生物解曰法聖智通游曰門。

〔所謂心性不生不滅〕

釋上法體隨妄不生修治不滅又修起不生處染不滅若離心念何以得知諸法依妄念而生諸聖人離妄故無此境驗知境從妄法唯是一心故名真如之體鈔六以一心出真如體指前文第四門已釋辨疑誤云大鈔曾釋略鈔不曾釋作此指者應釋之恐前人削去評曰今鈔見有恐見別本故作是說。

〔疏依如來藏〕

下如來藏者標體也如不動之水為風所吹而作波浪動靜雖殊而水體是一謂自性清淨心名如來藏因無明風動作生滅故云依如來藏心。

〔疏阿黎耶識不生不滅〕

與生滅和合者不生滅是上如來藏自性清淨心動作生滅不相離故故云和合非謂別有生滅來與真如合謂不滅之心心之生滅無二相故因此二義不二之心名阿黎耶識或云阿賴耶識但梵語楚夏耳此中具能所熏義染法有力能熏淨法成下轉淨法有力能熏染法成上轉黎耶此云藏具能所藏我愛執藏三義即大攝主阿黎耶識釋論有十種黎耶此是總餘九是別。

〔疏三依此識明覺不覺二義〕

覺義中有本始二覺本覺體即真如本覺與真如體同義別真如約體絕相本覺約性功德說然此復分清淨隨染之別清淨本覺即不變義謂性真如理即本有法身即清淨本覺阿黎耶識隨染本覺即隨緣義自性清淨心受熏流轉故為惡習所熏成染緣起復有能熏淨用與無明作內熏故今起厭求成淨緣起即隨染本覺阿黎耶識此隨染本覺為因無明為緣生三細等法。

〔心體離念〕

下顯本覺體離於妄念本無不覺非但無於不覺乃有大智慧光明義等虛空遍法界即本有法身法身之覺理非雜成故云本也。

〔乃至依本覺故〕

正明始覺論牒云始覺義者依本覺等故此亦分清淨隨染之別清淨始覺即無明中自性清淨心即清淨始覺阿黎耶識謂果位恆沙功德在因位應得性時已能攝盡故隨染始覺謂諸染法為始覺智所攝持故即隨染始覺阿黎耶識此約雜在果位一切眾生悉在如來智內以如如智稱如如境故不覺義者謂不如實知即根本不覺亦名大力無明亦名不思議熏當根本無明阿黎耶識亦名提王識等覺已前眾生不了此故謂不了真如之理一味故云不如實知真如法一以不知法一故不覺心起而有其念(即三細等法)前本覺真如有不變義隨緣起義此不覺有無體即空義有有成事義由後義故黑品眷屬增長(即枝末無明)由前義故而可斷滅。

〔念無自相不離本覺〕

依覺成迷三細六麤妄念之法無別體相不離本覺。

〔猶如迷人依方故迷〕

喻中邪方無別體不離正方大疏云自此之前正是此經宗旨始末所詮之義分齊(一一注配經文)。

〔疏四依後義生三細〕

論云依不覺故生三種相謂本覺為因無明為緣生三細次以業識為因境界為緣生六麤謂境界雖能熏心海但為緣也業識猶夢現境自執為實故為因也(本論云現識為因舉麤顯細舉著顯微故今云業識為因是最初根本故)若別約一義謂真心不變却是無明託之而現染相無明却為因淨心却為緣(如風託水成波風為因水為緣也)次境界為因業識為緣生六麤謂境界及無始妄想因熏分別事識起惑造業受報是則三細六麤各有兩重因緣今取三細中無明現染之義故名無明為因生三細也即三種阿黎耶業相業識阿黎耶識轉相轉識阿黎耶識現相現識阿黎耶識合之為一阿黎耶亦名了別識釋論於此義立性真如理阿黎耶識成上十種(本論無文故云義立)即無分別智所證清淨真如理非了別識也然自此寄四相顯返流四位以明始覺分齊故此當生住二相息業相悟生相證究竟覺(十地離業相至妙覺位離根本無明始本不二)息轉現智相相續悟住相證隨分覺(初地至十地)息執取計名悟異相證相似覺(三賢)息業苦悟滅相證於覺(十信)。

〔疏業相〕

或名業識未分相見即能所作用之體第八自證分也或云業相或名業識相約暗鈍義順無明流轉邊說識約神義順本覺流轉邊說依真心故有無明無明熏習真如故有妄心為二死之根本鈔依論云無明業相(標也)以依不覺故心動(釋論標中無明即根本無明)說名為業(釋標中業)。

〔疏轉相〕

亦名能見相亦名轉識妄心熏無明故不覺前動轉成能見分故名轉相亦名轉識謂依業相故轉作能緣若無業相則無此了別見分即第八能見分體即第七也鈔依論云能見相(標也)以依動故能見(依前業識故轉成能見)。

〔疏現相〕

亦名境界相亦名現識妄心熏習無明不了真如法界故境界妄現故名現相即第八相分謂六根六塵器界鈔依論云境界相(標也)以依能見故境界妄現(依轉相故能現境界)已上三細竝屬賴耶即三種不相應染心唯識宗唯齊此門以此為諸法生起之本此三竝是黎耶體故以彼宗未顯此識與真如同以一心為源故又不言依如來藏說為此識故所詮分齊不到前之三重問彼說賴耶說不約如來藏與生滅和合而有何得云是彼分齊耶答由此論後段亦云依賴耶有無明則同彼故問前云無明熏真如則依無明有賴耶後說妄心熏無明則依賴耶有無明豈不相違耶答有三釋一由黎耶有二義謂依真心有無明無明熏真如方有黎耶三相又即此黎耶還却與無明為依故論云三相與不覺相應不離前義依迷(不覺)起似(梨耶)即不覺真心成賴耶乃約習熏義後義迷似為實即依賴耶有無明乃約資熏義二云黎耶有二義謂覺不覺前別就本說故云依真心有無明今就都位論故云依黎耶有無明三云此中正意唯取真心隨緣之義此隨緣之義難名因故或就未起說依真如有無明或約成就起已說依賴耶有無明唯識於此三釋二義之中各唯約後義以說無明今亦唯指後義為彼分齊以前義是性宗義故問中間一釋云黎耶是都位具覺(不生滅)不覺(生滅)二義唯識中賴耶但是生滅豈同此耶答約此所通不約彼執故。

〔疏五依最後生六麤〕

即現識為因境界為緣生六麤。

〔依最後〕

者論云以有境界緣故生六種相妄境熏習妄心令心念著造業受苦念則前二著則中二造業受苦則後二(此六合為一意識亦名分別事識即前六識)問何故不立第七末那識耶答今依性宗以現識為因六麤為緣故生起前六分別事識故不立末那也以第七微細故合在前六中若相宗以末那是所依生起前六故立末那識耳然性宗有二意一遮即前說是也二許如本論立五種末那謂三細智相相續為五末那後四麤方為分別事識。

〔疏智相〕

於前現識所現相上不了自心所現故創起慧數分別境塵染淨之相執有定性謂於境作實解故名為智相兼前轉現是法執俱生。

〔疏相續相〕

亦名相續識依前分別(依於智相)愛境起樂受覺(生樂覺心)不愛境起苦受覺(生苦覺心)起念相續不斷故即自相續不斷故即自相續又能起惑潤業引持生死令佗相續即法執分別兼前智相是分別事識細分之位。

〔疏執取相〕

從能緣行解立名執取即相即我執俱生小乘斷此及計名免分段生死猶有變易生死。

〔疏計名字相〕

從所緣別異境界立名即我執分別兼前執取是分別事識羸分之位兼前相續執取即三種相應染心。

〔上四皆惑〕

以發潤業苦故。

〔疏五起業相〕

造業即因前招業果。

〔疏業繫苦相〕

依業受報即業因所招之果。

〔疏所詮分齊〕

如上約法生起本末顯分齊即能量之法此則約教詮法通局顯分齊即所量之教彼宗但以此識為無始根本相宗唯以第八妄識為染淨諸法所依之本但在六七識中性宗無明在黎耶前即迷自真我為無明此經云依方故迷謂離覺無不覺也相宗無明在黎耶後以第八識是淨識所以無明在六七識中則以第七識中恆行無明為體則迷無我理又約迷理事即第六識中根本六煩惱中癡為體謂獨頭無明也已上即所迷之境不知迷自真我故闕迷自及即空義。

〔疏法相極於三細〕

性宗黎耶即不生不滅與生滅和合謂大攝主阿黎耶識彼宗生滅遷變之賴耶即起染之識故不能詮本問既云諸宗分齊何不配空宗耶答空宗進非三細退非所詮本末故略而不言但合在真如門以密含頓旨故如起信疏說。

〔疏終頓通詮本末〕

頓即第四頓教所以鈔云文有隱顯終頓文顯餘教文隱耳問何故不配圓教耶答合在頓中不別配也如鈔云頓教即華嚴等所以長水開之云終頓圓通詮本末今謂此中正因如來藏緣起宗不妨合圓教在其中開之則別為第五圓明具德宗開合雖殊不害圓教也。

〔疏方窮初一心源〕

者方正也謂三教正窮初一心源華嚴圓覺起信三法體同俱至一心若不詮至一心法無從起也又終頓皆詮一心一心通乎本末故真如生滅二門皆貫以心字權如未能窮一心源終頓方窮以對始教故云方窮圓教不要言方窮也長水之說甚有理但不必加圓教耳或云頓教非本非末圓教全本全末却破長水然則大鈔五初有此說文雖有據但彼云全本全末與此通詮本末稍異應須審彼非本非末全本全末對何以言之既頓教非本非末何故今云通詮本末則知彼揀本末廣略此是通論所詮本末意謂法華涅槃華嚴圓覺等經皆能通詮本末也問此經既通詮本末何故唯配終頓耶答鈔云此正明此經所詮分齊幽深雖詮五重唯終頓文顯故此經但分含圓教故不配之問終頓通詮本末者末即六羸中二障二執等此則小始之義與彼小乘法相何別耶答深必該淺宗教常談然晉水立馬鳴為初祖蓋推宗經造論之功或云起信疏云此唯攝五前四既不攝圓教故不當立馬鳴為祖師世親造十地論正釋華嚴十地品遂立

為第二却以龍樹為初祖頗為公當今謂不然起信一真心源即圓覺妙心華嚴一真法界三義是一三法體同祖以約義門故判為終頓降殺受稱也況馬鳴通宗百洛叉經別宗百部了義大乘經以造起信論華嚴亦百部之數藏中正有數十部餘經未傳此土圓覺法華涅槃大般若等亦是所宗祖云影在通宗故不列之起信論通宗不二摩訶衍法當第十圓明具德宗別宗一體摩訶衍法當等九相想俱絕宗圭山依此判為正終兼頓若約正判屬終教當第八真德不空宗(馬鳴所造百部論起信即其一也)若爾則立馬鳴為初祖得非公當乎。

〔種種幻化〕

今鈔取所生覺心義故配初重大疏取能生染淨義故配生滅門。

〔二空觀及法界觀成〕

問法界觀成便得無邊虛空覺所顯發唯配始覺者何故下文科此為一真法界耶答今從分析身心根識塵境二空等至於覺所顯發即始覺分齊故配之其中證得諸幻至覺所顯發科為一真法界者約克體指覺絕諸對待故不約分析四大等義耳問二空觀成法界圓現時何用法界三觀耶答此約觀成者言之具如下文(九)。

〔注後意識〕

六七識體是一約相續不斷名末那(第七)約分別六塵名意識(第六)今即次義正麤不配末那也若相宗賴耶識起(第八)必與末那相應又意識緣外境時必內依末那為染污根方得生起前六依第七轉前五亦依眼識等唯第六依第七不共意根獨名意識耳。

〔疏三細二麤〕

我人等四相經文若取偏標我人等相義唯是我執今取不能入清淨覺通我法二執故若大鈔不取四相經文唯用本起無明為己主宰已前經文配三細而已。

〔疏即後四麤〕

大鈔(五)以剛藏章先斷無始輪迴根本配智相以彌勒章故有輪迴至愛為根本配相續相(兼配智相)即法執及所知障欲因愛生已下配執取計名等今鈔通前經文但配執取計名即我執及煩惱障然愛為根本經文大鈔取潤業故屬法執今鈔取發業義故俱屬我執以經文通含二義故如鈔指云同上通詮二執之說也。

〔欲因愛生〕

等無愛欲則不生無欲身則不有既有此身還生於愛由愛身故還為欲因復感未來生死果報如是展轉相續無窮宿惑俱舍頌云宿惑位無明宿諸業名行長行釋曰於宿生中諸煩惱位至今生果熟總謂無明彼與無明俱行故於宿生中福等業位至今生果熟總得行名大鈔十復生地獄餓鬼即惡業苦報修善生人天即善業樂報經云知欲行愛厭業道捨惡樂善現天人(欲天)。

〔修捨便現有為增上善果皆例此配〕

即上二界不動業報經云又知諸愛可厭惡故棄愛樂捨還滋欲本便現有為增上善果疏知其愛善俱未免苦棄彼愛心樂修捨法即四禪八定而不知樂捨之心還同彼愛故云還滋欲

本鈔注云捨即禪定或者以次前人天樂報捨惡樂善之義釋之而謂所注捨即禪定之非者失
疏意也。

〔歸心真如故正當終頓二教〕

謂以覺覺於不覺令歸於心真如首末雖明覺不覺義而皆拂迹歸心真如門故由是判為
正當終頓二教若或唯取覺不覺義翻對妄染故判為正終。

〔疏初謂樂著名相〕

揀非器有五前二揀法相次二揀空宗第五雙揀二宗此五總障信解若清涼揀非器亦有
五一無信非器以聞法生謗故二違真非器依此經求名利故三乖實非器至理不入心故上三
即凡愚四狹劣非器即二乘五守權非器謂三乘共教菩薩云云。

〔乖實非器〕

今鈔以取文為解配同乖實非器但汎舉取著名相不照心者不局地位。

〔不正信〕

等此文雖證乖實非器其義亦當無信非器守權非器問清涼所揀守權非器謂三乘共教
菩薩等隨宗所修行布行位不信圓融具德之法出現品云設有菩薩乃至不聞此經不得名為
真實菩薩良以有作之修多劫終成敗壞無心體極一念便契佛家未審此唯揀權或通終頓若
終頓俱揀圓覺亦屬所揀今此引用何為豈終頓實行謂之多劫終成敗壞又頓教非無心體極
亦同行位耶若唯揀權始今以圓融具德對彼不信應終頓稱圓融具德耶又不聞此經之言應
該圓覺耶至相賢首多通揀前四先達雖各釋通或唯揀權始或唯頓或通揀前四對今疏鈔竝
有所違未知如何和會耶答或云若約以體就詮終頓雖談一性如來藏圓覺等義竝是屈曲隨
機對病善巧俱非無心體極稱性極談詮旨圓融故前四屬權竝為所揀無非多劫敗壞若以詮
就體三義皆同三法一終頓俱為能揀唯揀始小終頓二教會泯見性不同體極之旨無別故大
鈔云終頓二教俱以為淨一心為究竟實理又約圓融不圓融終頓不融屬所揀圓融具德唯是
華嚴不該圓覺以觀成圓融廢詮談旨同一覺故及結歸宗不同法爾如是詮旨無礙如海一滴
具百川味豈待觀成方見故大疏云重重融攝等義此經不說但約直顯乃至觀中一多無礙等
義此經則同宗趣中又指圓覺唯攝如來藏緣起宗內染相本寂故得覺性本圓融攝法身緣起
全是眾生之義故知圓覺華嚴或同或異約體約教揀不同(成師守權非器章)評曰以體就詮則
前四俱權以詮就體則權唯始小者然則諸方所談會三歸一或通會前四或唯會始小蓋亦常
問未知與此繫滯行位是同是異耶若云是異引用何若云是同今此所揀或唯是始小或通揀
前四乎又況圓融不圓融乃分同別也不融為同是所揀之權教乎與今教所被機所揀繫滯行
位有何交涉耶今謂疏鈔之意就教所被機中約滯行位不滯行位以對揀也以繫滯行位者同
華嚴所揀三乘共教菩薩守權非器以圓覺□□□頓經俱圓頓宗故所被之機上根凡夫圓頓
之器不歷地位非共教菩薩故若約證道(唯揀小始)及終教地前繫滯行位漸進之流也以終教
登地亦是頓故法華已前諸部般若等修三乘行未登地者皆屬所揀也故知共教三乘即諸部
般若等終頓耳問漸中登地亦是頓者屬何教耶答即法華開顯之機如前文云但悟至此即入

圓教即圓中同教亦即華嚴中同教也問頓悟圓覺寂知即入圓教與法華開顯者何別耶答二空觀成法界圓現即入華嚴法界三觀證道歸圓與華嚴圓別初無異耳亦不違清涼所謂唯圓教中因果俱有實事前四因中則有至果皆無由修權因若入地後即入實故猶如百川浩蕩千里亦無究竟歸處究竟歸處即海也然頓悟菩提涅槃即悟寂智頓悟寂知即入圓教所悟雖殊所入無非圓教良由機有漸頓教分同別若是漸機設證普法無非同教頓機入圓無非別教若不承疏主之意恐失此經宗旨耳。

〔微滴入於天池〕

大鈔云微露滴入於天池義亦無別若準大疏(二十八)今鈔頗優。

〔破三家異論〕

支敏度心無義支道林即色義竺法本無義非有即彼所計有即無無却此有也。

〔非有非真有〕

即肇論之意以緣生之有非實有緣滅之無非實無也。

〔何必〕

下正破彼所立豈能順通中道即物之情哉。

〔欲求圓覺〕

或云此一句照本疏乃屬下文意云不當如此節而注之今謂如次前修捨二字下注釋何害讀文節之於下文之上耶此例頗多況今此斥彼任病欲求圓覺理宜如是節而注之耳。

〔注七賢豈是大道〕

即伯夷叔齊虞仲夷逸朱張少連柳下惠也又晉有竹林七賢嵇康阮籍劉伶阮咸王戎向秀山濤今即初矣。

〔注四皓〕

即終南山四皓避秦歸漢謂綺理夏黃祿生周角或云東園公角里先生綺里季夏黃公初二小異恐人同名異或所據之別耳。

〔疏反上即皆是器〕

前五非器障於信解類各有人反上即能信解是此經所被約一人具此五德五非器中隨有一病則非所被今言反上非便是前之五類改心亦非後時釋行乃約當世即時不墮此五數者矣雖尋文而本性離漸教登地證理方離今經上根凡夫初機頓離故下疏云已悟者文字性離而持法此之謂也。

〔因該果海〕

華嚴信位即具果海即此經觀成同佛。

〔中道了然〕

非二諦中道。

〔疏普收〕

辨疑悞云大鈔次有揀修證一科初揀四相非器次離四病是器復以五性三聚收機三病亦非器今疏刪去不說又普收唯約闡提三病不揀二乘不收又不收引為權為設普收中收二乘何不揀三病耶議曰今疏揀非器即新熏則五約當世即時而說明普收即本有無二就畢竟論一切無非所被不言二乘者既曰普收通明皆益即一切皆成義亦具矣但影略之耳四相四病唯障修證乃微細之障信解故不揀之今疏從略唯揀羸淺備之於大疏者亦影在彼中於中任病兼障信解故別揀之清涼五為。

〔一正為〕

謂一乘圓機。

〔二兼為〕

即地獄天子。

〔三引為〕

寄同三乘行布十地引權教菩薩。

〔四權為〕

即五百聾盲彰小非器令發大心。

〔五遠為〕

即凡夫外道闡提悉有佛性今云宿機深者悟入即正為淺者信解同彼兼為熏成種性同彼遠為闕引為權為者經宗不同無彼義故然彼揀之則前五非器收之則無非所被權為則收狹劣非器謂二乘也引為則收守權非器遠為則收前三謂無信違真乖實議曰清涼遠為既不收二乘今亦不配但影略於通明皆益一切皆成中若賢首第四名轉為以一乘能轉為二乘故展轉無非所被意約五百六千示現引攝令彼二乘先入共教後入一乘由是立轉為之名清涼意謂義雖無爽似恐濫引為共教菩薩故直約權理而說耳是則各主一意初不相違立名雖異所引無別問寄同三乘引權教菩薩者所引三乘從三入一屬何教耶答能引即別教所引即三乘從三入一圓中同教也如教章云此經安立諸位有二善巧一約相就門分位前後寄同三乘引彼方便是同教也二約體就法云云問權必化實無實化誰彰小非器令發大心者必有二乘入此普賢法界何故却云文無迴小之說答探玄云無有二乘不入共教無彼共教菩薩不入此普賢法界問與引為中所引權教菩薩何別答無非從三入一圓中同教。

〔疏能詮體性略作四門〕

能詮體性者望下所詮宗趣亦望上分齊及所被言之體即性故云體字通體性體相字然體即性為正如次釋大字云大是圓覺體性方是圓覺德相然茲教體清涼開十門一聲二名句文三通取四法四通攝所詮五諸法顯義等共通五教今作四門亦通五教四門者一隨相收彼前五彼第五云諸法顯義大疏改云第四通於六塵謂諸法雖多不出六塵以於塵顯義故即隨相門今鈔含通攝所詮中云一切所知境界二唯識門收彼第六攝境唯心一半謂本影無礙三歸性門收彼第六一半謂說聽全收彼第七會緣入實四無礙門收彼第八理事無礙及第九事事無礙不攝第十海印炳現然清涼十門前四通小後六唯大前七通三乘後三唯一乘前八約

同教後二唯別教而小乘教體止到初四三乘教體止到前七同教止到前八圓覺到前九華嚴具十圓融融前八故前七通三者會解八云合云前六通三必疏之誤今謂第七約會相顯性義屬一乘約以本收末義亦通三乘會相顯性者一切教法從緣無性即是真如虛相本盡真性本現故以本收末者相宗真如雖不隨緣由真如起無分別智無分別智流出後得智後得智生大悲心於大悲心說十二分教以法相宗但說如為教本不言如即是教故如即教者一切法皆如也又(清涼)第六攝境唯心通於五教於中分二一本影無礙(今為唯識門)自具五教如鈔作四句即前四教總合四句即圓教二說聽全收(今為歸性門)具同別二教一同教自在四句一唯說無聽謂佛真心之外無別眾生以眾生真心即佛真心故二唯聽無說眾生心外更無別佛以佛真心即眾生真心故三說聽雙存佛真心現時不礙眾生真心現故四說聽俱寂謂互奪雙亡佛即眾生故非佛眾生即佛故非眾生二別教亦四句一果門攝法無遺舉佛無眾生生尚全攝況所說教二因門攝法無遺佛尚在眾生心中況所說教三因果交徹生佛互在四兩相形奪無聽無說。

〔言音者謂佛唱(唱號)辭(言詞)評(評量)論(論說)語路注語所行處〕

瑜伽云即有情增語釋有二義一是名名能詮表增勝於語二意識是語行處(小乘不取於名)。

〔語業注語用〕

業即用也惡言即惡業用善言即善業用。

〔語表注令他生解〕

表亦是業有有表無表別今但用表者婆沙論云但言語表者令佗生正解故(即用有表揀無表也)。

〔經云如空中彩畫如空中風〕

單取聲為教體或單取名句文俱非盡善今雙取前二故云聲名句文體。

〔風喻言音畫喻文字〕

乃證雙取喻中不單用風亦不單用畫法中不單用聲亦不單用名句文此是正意(又不單取風畫又亦不單取虛空為要生起歸生門故亦云雙取也)。

〔以無畫處空不〕

下說一風字。

〔注兼顯實教〕

等此顯兼意由經含二義故以空中之風畫體性空故清涼兼證四皆如空謂聲名句文皆無自性淨名云文字性離無有文字是則解脫此明即言忘言通圓頓意十地論釋空中風畫云風喻音聲畫喻名字以風畫合空皆不可取是故今鈔云不單取虛空不單取風畫正取空中風畫也然四法皆如空者而有二意一空為初門即屬初教二頓寂諸相即屬頓教今正當頓也於是今鈔云兼顯實教中聲等無自性等也然清涼玄文云以余之意亦應雙取(俱取聲名句文)若就前二去取者寧依名等淨覺法師破云此方真教體清淨在音聞但不取聲為教體却取名句

文耶議曰若欲破人先須善自他意清涼之意敘昔大小乘宗或取聲或取名等於中略示似評量取捨名等頗優雖然不以十門配釋然後攝融無礙則皆為未盡善也而輒加破斥夫何太率愚耶其猶破無情作佛不審他意於理可乎。

〔唯本無影〕

大鈔云小乘教既不知佛所說教唯是自己心識所變影像謂自心外別有佛教故云唯本

。

〔亦本亦影至妙觀察智等〕

大鈔云因位說聽由於意識故果位亦唯意識故云妙觀察智相應淨識以果位中智強識劣故說此識與智相應此智所依心王即是第六故云淨識之所顯現而言淨者純無漏故然此智即第六所轉佛所說若文若義即此智相應第六所現名本質教影像者雖託佛本質唯自心變故有漏心變則名等有漏故唯影像。

〔疏宗趣通別〕

五教之軌則諸祖不易十宗之規矩開合不同或合作四宗或開為五宗或作空性相三宗又於十宗或淺深不次或改易不同次當隨文和會。

〔注當部所崇曰宗宗之所歸曰趣〕

者大鈔云約傳習教者即當部所崇等若約人情見即心之所尚曰宗若約敵對者論義云宗則語之所尚宗者崇重義遵尚義然宗之與趣各有通別通宗則通論佛教以因緣為宗仍有五宗之異別則唯就當經問何故通中唯有宗無趣耶答宗有兩重通別趣唯一重即疏云此經又有總別者是也。

〔內謂十二因緣〕

大鈔云於十二中行有二業為因無明愛取三或為緣生識等七支果即小乘二重因果令說也今開釋之無明即惑緣行即業因望現在五支果俱為因(過去二支因現在五支果)愛取即惑緣有即業因望未來二支果俱是因(現在三支因未來二支果)。

〔生死成壞〕

生死指有情成壞指無情此即小乘因緣不自他共生暗引中論偈云諸法不自生(因無自性)亦不從他生(緣無自性)不共(無和合性)不無因(非自然性)是故知無生(結成空義)。

〔賢聖弟子〕

大鈔云婆沙諸羅漢宗計各殊即小乘聖也天親在小乘宗時未得聖果及諸未證初果人皆小乘賢也馬鳴龍樹無著即大乘聖也天親護法青目青辨等大乘賢也。

〔一隨相法執宗〕

二十部宗計教章類束為六一我法俱有宗(攝五全一少分法上賢胄正量密林犢子經量一半)二法有我無宗(三全一少分薩婆多雪山住多聞化一地半)三法無去來宗(七全一少分雞胤大眾制多西山住北山住法藏飲光化地一半)四現通假實宗(一全一少分說假經量一半)五俗妄真實宗(一全說出世部)六諸法但名宗(一全一說部)大疏又束六宗為三一如名二無我因緣宗(收中間四宗)三

因緣但名宗(即第六宗)又束為三一隨相法執宗二真空無相宗三唯識法相宗空先相後者亦由三時之教空居於先今家五時於后加二以深密經現今流行可憑據故順戒賢次第也。

〔中觀等論〕

等於十二門論百論智度論大無異論菩提資糧論等流類。

〔龍樹等造〕

者約多分言之如門論疏云清辨造掌珍論般若燈論龍樹造中論門論聖天菩薩造百論唯識等論無著天親造言等者等於瑜伽雜集雜心攝大乘佛地莊嚴論等流類。

〔四如來藏緣起宗〕

大疏云於中復有二義初眾生相盡唯是法身乃至眾生寂滅即法身故(經云非作故無等鈔云與前空宗異者空宗以幻化空無即為真理無別理體)後法身緣起全是眾生(經云法身流轉五道名曰眾生)良由如來藏是法身在纏之稱故約在纏及法身反覆互奪曲成此二此經宗於前門謂唯攝如來藏緣起宗染相本寂故得覺性本圓兼攝法身緣起全是眾生之義。

〔起信等論〕

馬鳴堅慧造等於寶性論法界無分別論大甘蔗論等流類。

〔五圓融具德宗〕

謂事事無礙主伴具足重重無盡即華嚴經天親造論立六相圓融義辨疑誤云大疏起信疏本無此文又前四皆宗論今約釋論乃後人添入議曰曾檢古本無此文有則為優但以立六相等六字似覺未穩然亦無害豈以釋論為妨且如前文等寶性論等豈非釋論乎大疏云五教五宗互有寬狹謂一宗容有多教一教容有多宗(非謂必然故云容有)初宗寬教狹如唯識宗兼攝終教圓教彼判法華為第三不空不有教故又說依華嚴造唯識論故(且順彼宗故作是配)空宗則用佛密意攝頓教如來藏緣起宗則正攝終頓二教二教俱以真淨一心為究竟實理故但佛說時儀式不同故成多教(為利根凡夫直說則名頓會權教人令入實則名終)唯小乘宗及圓宗各為一教圓宗者知前四教未圓故次教寬宗狹如小乘教自有二十部宗計類束為六等始教具空宗終教亦具性相兩義頓教以顯性即為破相以纏染本空即法身則具第二宗及第四宗一分法義圓教則總具五宗中所宗之法故又教約佛意權實有殊宗約人心所尚差別故宗與教其旨不同大鈔云又教約下體式異也此乃教則皆是宗則或非也若約佛所宗則大同於教唯終頓一宗意宗於真性然宗有約佛教得名者如云佛教以因緣為宗有約乘為宗者如云一乘三乘小乘三宗等又無差別論疏分三宗云如次是智光三時教又禪源詮都序敘三宗云密意破相顯性教等又賢首隨教辨宗大同於教故教章探玄十宗皆順五教次第也言大同者約大分是同不妨宗教有異於是分教之後別開十宗十宗者以五宗之初隨相法執宗開為六宗七云一切法皆空宗收始教空相二宗八云真德不空宗收終教九云相想俱絕宗收頓教十云圓明具德宗即圓教清涼十宗就人心所尚故與小教有不次前六同七云三性空有宗收相宗八云真空絕相宗攝空宗及頓教九云空有無礙宗即終教十同名又大乘法師開八宗前六同此七云勝義俱空宗八云應理圓實宗彼以前淺後深為次清涼迴彼七為八八為七者以符法

性在法相之後為順三宗次第以性揀相分淺深權實故又以真空絕相通始終頓故兼收頓教又空有無礙徹於同教若空有雙絕亦收頓教故辨疑悞云清涼謂有不安者頗為改易今謂不然但取意別耳又起信古疏及無差別論疏唯四宗不開第五圓融具德宗或云宗旨不到第五故此亦不然如圭山移注起信還復加之與今無別而賢首不開者以如來藏緣起宗通後三教故則知開合不同隨作者意也。

圓覺疏鈔隨文要解卷第六

沙門清遠 述

〔疏心境空寂注境空心寂鈔約唯識(云云)唯識頌〕

通性宗義演義(二十一)云既用真如為識體性明知天親亦用如來藏而成識體但後釋者定言不變失隨緣義故云過歸後輩然在彼云心寂意亦存識今云寂者是實體諦即是真如也故知唯雖約唯識以釋取彼深義以成此經之宗也次約三性釋心境俱空。

〔約遍計〕

謂蛇與見蛇之妄識俱空也。

〔心境俱寂約依佗〕

謂舉體即是圓成真覺之性也如鏡中影像本空即是明鏡。

〔略而明之〕

而字有本是不字或云義當用不字今謂疏中既注空寂二字即此是略而明之也當以而字為正。

〔初靜一身〕

經具云如是初靜從於一身至一世界或云既文不然也。

〔教義〕

即是詮旨勞苦宗經意在會旨是其趣也。

〔其旨趣者皆為離念歸於真如〕

理事捨詮論旨復有字理約事緣有妨息妄以問約因緣顯理以答約境行理通能所觀能觀即無分別智所觀即真理一味不必宗以問約所觀真理以顯能觀之觀行以答行寂觀行有乖真理以問約意在絕觀心寂為趣以答寂用約絕觀虛辨以問約內寂起用以答次約既泯功能云何起用以問約垢盡明現法爾當然以答若大鈔唯約色觀虛辨以問垢盡明現以答修證前五對中第二已自捨教四五二對絕觀起用即此是忘證修證又別立修證一門者鈔云若上上根智即言忘言即相忘相不假此門今為中下之機不能忘證故別立此門問經流末世通被三根未立此門中下之根應無益耶答疏恐學習之流滯於文相不能忘詮契理而修故立此門未必約經所被機矣故次文結勸云冀諸學者審而修之問誰是上根耶答即言忘言者是是故達磨西來呵教勸離特為此滯相之流若上達根機何滯相之有哉若是藥山則不妨遮眼耳。

〔注令遇迦葉〕

遇字誤也大鈔語(去聲)字為正大疏然初五師兼之三藏迦葉至耆多止四代末田提是阿難旁出故曰五師。

〔佛陀難提第七〕

此以佛陀難提第七婆須密第二十六傳燈却以婆須密為第七佛陀難提却為第八次第參差直至二十六只如師子尊者此為二十三彼為二十四然則所據不同夫何太甚又達磨以前之二祖一云不如密多一云般若多羅與此優婆掘及僧伽羅名字略不相似不可得而考正也。

〔迦那提婆第十四〕

鈔謂降伏邪黨為弟子為破腹而終傳燈云說偈付法已入奮迅定身放八光而歸寂滅又二祖可大師此云遭難非命傳燈云為笮城邑宰翟仲侃加以非法師怡然委順識真者謂之償宿債又傳燈云可見達磨斷臂求法北山錄云為賊斷臂慧洪師斥曰謗乎聖人罪莫大焉然在通人何黨之有蓋與傳燈所據付法藏傳聖胄集等別也如肇法師者關中四聖之一遭秦主非命師子尊者有罽賓之難皆傳燈明載亦謗聖人乎故傳燈云皓月供奉問長沙岑和尚云古德云了即業障本來空未了應須還宿債只如師子尊者二祖大師為什麼償宿債長沙云大德不識本來空皓云如何是本來空長沙云業障是皓云如何是業障長沙云本來空是皓無語然只此可除情執況所據之別乎。

〔注左眼〕

有本云右眼。

〔摩拏〕

大鈔云摩奴誤也。

〔達磨〕

傳燈云師汎重溟三周寒暑梁普通八年至廣州武帝詔至金陵問法帝曰對朕者誰師曰不識帝不領悟師知機不契遂渡江寓止於嵩山少林寺面壁九年(云云)而偏局之量者覩師演道競起害心數加毒藥至第六度傳法得人遂不復救端坐而逝即後魏太和十九年葬於熊耳山後三年宋雲奉使西域迴遇師於葱嶺見手提隻履翩翩獨逝宋歸帝啟墳唯空棺隻履存焉奉詔取遺履於少林寺供養。

〔慧可注鄴都化導〕

北齊建都於鄴即今之相州在北京之西。

〔僧璨注峴(音演)山〕

有本云峴山誤也。

〔弘忍注馮墓山〕

此山在蘄州黃梅縣雙峰之東師徒眾七百將付法傳衣語眾各述一偈若語意冥符則衣法皆付時上座神秀書偈云身是菩提樹心如明鏡臺時時勤拂拭莫遣有塵埃能在碓坊忽聆誦偈乃門同學已知其詳曰能亦以一偈和之人皆相視而笑至夜告一童子寫一偈云菩提本無樹心鏡亦非臺本來無一物何假拂塵埃大師既見此偈至夜潛令人召能行者入室分付衣法能捧衣而出是夜南邁慧俗姓盧氏其先是范陽人父在官于南海新州三歲喪父其母守志家貧采樵聞忍大師有道直造黃梅之東禪云云大鈔云歸嶺南廣州制止寺印宗法師為之鬢

髮若傳燈云南海廣州法性寺恐即此寺後名法性耳印宗與緇白送歸韶州寶林於大梵寺轉法輪其道盛行然返曹溪雨大法唐中宗神龍元年敕請不入唐睿宗先天二年入滅于新州國恩寺。

〔神會〕

傳燈云西京荷澤禪師大鈔云東京荷澤寺以東京為正後入西京大伸正道姓高氏襄陽人十四為沙彌見六祖。

〔注杖試〕

大鈔云校試以杖試為正。

〔注乃滑臺〕

大鈔云及滑臺為正。

〔注龍鱗虎尾殉命亡軀〕

言其與北宗普寂崇遠等辨兩宗真偽也或云龍鬪張鱗虎鬪振尾今謂龍脰之鱗逆生觸之者必遭害如上諫書謂之膺鱗今與爭法膺鱗之謂也鈔作鱗者誤也虎尾即莊子云撩虎尾而編虎鬚幾不免其虎口耳以人送死曰殉(辭峻切)。

〔俠客〕

(沙灘五臺之事也)。

〔縣官〕

(白馬衛南盧鄭二縣令之事抗北祖而爭法之類也此注大鈔作大字書之訛也)天寶四載玄宗朝立秀為六祖普寂為七祖。

〔注宋鼎〕

即宋宗鼎大鈔闕宋此闕宗字。

〔被讚〕

南宗被讚。

〔乾元寶應〕

皆肅宗朝。

〔大曆〕

代宗朝。

〔貞元〕

德宗朝敕立荷澤為七祖。

〔疏然所傳〕

下大鈔云東宗就法但就頓漸悟修之法和會自然會得諸宗諸宗不離此故於是略敘七家一拂塵看淨即北秀之宗普寂所弘也意云本有覺性煩惱覆之如鏡有明為塵所覆息滅妄念念盡即本性圓明如磨拂塵鏡塵盡鏡明則能鑒照此但染淨緣起之相未見妄念本無心性本淨悟既未徹修豈稱真二三句用心亦五祖下資州智詵之宗成都金和尚所弘也三句者無

憶無念莫妄也意今勿追憶已過勿預念慮未來榮枯等事常與此智相應不昏不錯名莫妄也三教行不拘而滅識亦五祖下老安之宗為則天所師敬破竈墮等所弘也釋門事相一切不行鬚髮了便掛七條不受禁戒至於禮念轉讀佛像經卷一切毀之所住之院不置佛事滅識者意謂生死輪轉都為起心心起即妄不論善惡不起即真任飢任寒亦不求化亦不乞飯讚歎供養怪責損害一切任佗但貴無心而為妙極四觸類是道而任心即南岳讓和尚是六祖弟子居山修道不開法有劔南道一俗姓馬大弘此法起心動念彈指警效揚眉動目是佛性全體之用全體貪瞋癡造善惡苦樂故一一皆性意以一念命終六根不能作用四大骨肉都不解貪瞋竝是佛性也任心者謂不起心造惡修道道即是心不可將心還修於心惡亦是心不可以心斷心不斷不造任運自在名為解脫人無法可拘無佛可作何以故心性之外無一法可得故故但任心為修也(此與第三家敵對相違前則一切是妄此則一切是真)五本無事而忘情即四祖下旁出牛頭融大師之宗鶴林馬素徑山道欽禪師所弘融久精般若空宗於一切法已無計執後遇四祖顯出絕待靈心故息緣忘情修無相理謂心境本空非今始寂迷之謂有所以生憎愛等情了達本來無事即須喪己忘情情忘即度苦厄故以本無事為悟以妄情為修行也(與前二家不同者此則一切皆無也)此就悟理言也若就行說者第三伏心滅妄第四縱任心性此則休心不起六藉傳香而存佛亦五祖下旁出法名宣什果州末和尚等所弘也欲授法時以傳香為師資之信正授法時先說法門道理修行意趣後令念佛初引聲口念從聲漸微乃至無聲送佛至意念猶羸又送至心念念存想佛恒在心乃至無想想盡得道七寂知指體無念為宗即荷澤所傳謂萬法既空心體本寂寂即法身寂而知知即真智亦名菩提涅槃此是一切眾生本源清淨心也是自然本有之法既悟此法本寂本知理須稱本用心不可還起妄念但無妄念即是修行故此一門宗於無念今約揀收者謂一二及六滯於染淨緣相失天真本淨性德三五闕於方便事行於中第三加以毀教之失第七直指寂知不約諸緣比量然若一向揀却緣慮妄心色相塵境等法偏立寂知為究竟者亦未圓通圓通見者須會差別取捨等法同一寂知之性寂知之性舉體隨緣作種種門方為真見寂知如鏡之淨明諸緣如能現影像荷澤深意如此但為當時漸教盛行頓宗沈廢務在對治之說故唯宗無念不立諸緣如對未識鏡之人唯云淨明是鏡不言青黃是鏡耳然此七宗餘六皆絕唯第四南岳有馬大師下分臨濟為仰至五代絕傳又六祖下清原有石頭下分曹洞雲門法眼法眼至三代化高麗此方絕傳悟修宗旨學者之急務故備錄之。

〔定慧〕

定因止而得慧因觀而發然茲二行猶車之二輪鳥之二翼闕一不可。

〔頓漸是修之儀式〕

大鈔云頓漸是悟修之儀式大鈔為正。

〔止觀〕

止能止息諸緣不隨佗去觀能觀照性相與心互相為用又止觀定慧料簡者初修謂止觀即定慧之初門成行謂之定慧即止觀之歸超。

〔疏頓漸悟修〕

不約能詮言教頓漸以論唯約所悟修之道以論能悟修之解行有乎頓漸釋餘兩對次前疏云不出定慧悟修頓漸是為三對初釋定慧竟此即餘二對又悟有解證初因解悟依悟修行行滿證悟此即真正悟修之行次約隨根師友不定故有八對頓漸耳然大鈔(六末)引清涼云頓教者即約時豎論且約橫論於頓謂頓悟漸修等四句云云。

〔各隨根悟〕

大鈔云各隨根性為正。

〔疏頓悟漸修為解悟〕

注二喻初霜消喻斷惑次孩長喻證理下例此文殊章是頓解悟。

〔疏漸修頓悟為證悟〕

即三觀諸輪是漸證悟又三觀一一首標悟淨圓覺初中為對是頓悟漸修中後為對是漸修頓悟漸修頓悟有二意一即修前解悟極故成證二即法華靈山授記成佛謂事同理成亦即北宗意見問法華漸機漸教何云頓悟答此門不約機教唯論能悟修之解行。

〔疏頓修漸悟為證悟〕

初磨鏡喻已具斷證次學射喻唯識也頓修者頓發大心頓絕諸緣頓伏煩惱漸悟者如磨鏡學射塵埃漸去久射漸親。

〔信證圓法〕

多却證字大鈔但云信圓法。

〔疏漸修悟為證悟〕

三期道場是亦即北宗漸教。

〔疏先悟後修為解悟〕

即頓悟頓修悟在先故當解悟頓悟者頓了身心塵境皆空故頓修者不著諸相不證心性曠然合道又頓悟者頓了恒沙功德皆備故頓修者念念與之相應故即普賢章知幻即離等是又淨慧章忘心頓證是。

〔疏先修後悟為證悟〕

即頓修頓悟普眼觀門是然普眼觀通解證即修前解悟故又觀中作解故略疏且取頓同佛境悟在後故當頓證悟頓修同前頓發大心等不用磨鏡學射唯用服藥之喻者以根欲勝故頓絕諸緣豁然大悟猶妙藥一服百病頓瘳又此證解無二有異於前頓修漸悟。

〔疏修悟一時即通解證〕

即頓修頓法同時相即無有前後頓修即荷澤之宗一念不生前後際斷等如鈔云云此經即文殊章拂迹入玄一念不生即名為佛同六門成佛中第五門頓悟無妄成佛謂約理成也疏悟修無礙亦通解證此本具一切佛德即六門成佛中第六門圓教無迷無悟本來成佛之義謂無礙也此經始知眾生本來成佛之義亦當第六門但此中不約教唯論解證然鈔云此中言證但取觀行相應之時現量所見即名為證不必聖果此唯八門頓漸若大疏又約楞伽地前信住

行向四漸登地聖位四頓則修行為漸證理名頓以為一對共前九對。

〔注離四相〕

相字誤也大鈔句字為正。

鈔第五

△釋題

大疏云諸經題目或佛自立或結集者立今此經目是佛自立又諸經得名有其多種或以人為目或以法為名人有請說等殊法有法喻等別或體或用或果或因或能詮所詮或真妄境智乍單乍複其類不同(與清涼大同)問天台釋題約通別兩號七種得名謂單三(人法喻)複三(人法人喻法喻)具足者一(人法喻)不知賢首以何義釋題耶蓋天台通別兩號七種立題但約能詮得名亦立別號以別揀通今家釋題約十四法謂單九複五單九者人四(能說所說所請所為)者四(體用因果)喻一複五者(人法法喻人喻體用因果)十四法俱在所詮之別揀能詮之通也(經之一字是能詮)且天台之通別但得以別揀通之功題中有詮而闕旨今家約能所詮者一則有以別揀通之功二則題中具乎詮有旨三則於文有據謂依佛地論是故今家釋題迥異天台矣又今家釋題或從簡略止用人法二種喻對於人亦屬法也金剛別記云吾家雖以所詮釋相通別與彼無異如云以別揀通依主受稱豈非約通別以結耶今謂以別揀通通亦是別與彼雙存通別不同耳。

〔疏大方廣是義〕

問何故華嚴疏云大方廣者所詮之法耶答彼對能證人義即是法今疏法義對揀故不同也。

〔疏下六字屬能詮〕

問今家既約所詮釋題何故云下六字屬能詮耶答鈔云六字中上五字緣歎此經殊勝結為題目總屬能詮句攝屬於義用大等五字既屬所詮經為能詮能所詮義照然可見也。

〔注云心即眾生心〕

言眾生者釋論云眾謂四衍眾生謂四種生四衍眾者四聖也四種生者六凡也。

〔經有五名〕

大疏云大者是體方廣是用圓覺是果祕密王三昧是因又王是喻三昧是法修多羅了義是歎能詮餘皆所詮如來是能證人即當其智決定境界是境兼餘皆法如來藏是在纏之名即真妄和合斯則人法總彰法喻皆舉具體具用有果有因詮旨雙題真妄俱顯方諸經目莫備於斯問五名中既存二號陀羅尼亦二號之數何故不著於題中耶答正宗中云有大陀羅尼名為圓覺故題中略之唯用宗本體用詮旨功能耳問此云方諸經目莫備於斯莫也華嚴之不及邪答此經五名說故備於說故備於諸義華嚴一名七字清涼各開十義說之況又多名其義猶廣如云以數彰名云百千經從喻受名為雜華經從法彰名為不思議解脫經等。

〔疏不同法相宗揀小之大〕

問何故華嚴疏亦揀小乘耶答彼約自宗當體義非可有揀所言揀者即揀持一對謂大是揀方廣是持即揀大異小揀實異權揀果異因。

〔別業所感〕

大鈔云別業共業所感古今略鈔與大鈔同大鈔為正。

〔如八大河〕

孔目三云十住經云四河阿含婆沙云二十河涅槃云八河謂阿耨池四面有四獸口出為四各出至四十里外分為五河為二十言八河者佛在東面恒伽河側說法從名聞者說東面五河并三面本大河故云八河如是八大河所流之水悉歸大海古今不易故以喻涅槃常義。

〔生公疏云〕

大鈔云序云辨疑悞引大鈔具文云義當序云然則是彼之序又恐圭山二鈔互舉顯是疏序若是彼疏序謂疏云義亦可通大鈔八云迷時有妄非是元真悟時見性性非今有故生公但是本始會之非照今有照不在今即是莫先為大既云大矣所以稱常是知迷悟雖涅槃之性三世不遷湛然常住會即符契同彼性常如始覺同本其性廣博連次文云猶如有人壽命無量名大丈夫是人若能安住正法名人中勝故遠公分此文便成二種大一廣故名大二勝故名大今但取廣遍之義然彼更有大藏多故名大大山高故名大大海深故名大等猶如虛空鈔云復是別義由疏中二句連續故特以復是別義四字揀別之顯非一義有本大鈔云復有別義不若今鈔。

〔譬如虛空者〕

多却者字。

〔疏方者就法得名〕

問三大言之方是相大何不云就相得名耶答法是一切諸法即是體上之相。

〔注一一翻對妄染〕

問注云翻對妄染多諸義屬此經若曰不然引之何用若然者何故大鈔云此中大唯克體方唯持性廣闕事事相入及重重無盡耶答疏中但用起信相大性上本有過恒沙妙用同此覺性本之德緣鈔中具引彼論下文故有翻對之言非此經同彼翻對妄染之義也問起信三大是生滅門終教也今經何故引證答或云彼三大雖生滅門義法歸真如亦屬頓教或云終頓二教克體全相攝屬故今謂配屬三大則同釋義隨宗則異如次前云不用彼翻對妄染之義三大之說亦猶是矣。

〔過恒沙等〕

大鈔云如上所引過塵沙等文是論釋相大中文今於用大引者以德相是起應用所依之本故標本躡之以明妙用又文句相近便亦反證得相大之文免兩度重舉甚為宜便矣然宜便二字屬意在用大中所引相大之文反更兼證相大故。

〔能生一切世間出世間善因果故〕

即論立義分三大中用大之文若前文揀異此經者是解釋分中文故疏云然此用大是報化二身麤細之用令諸眾生始成世善終成出世善也次文同此注問既言潛興密應該於染淨善惡何故所引唯言善因果邪答鈔注云不善違真故非其用或者答云且引為證非餘法不是其用然亦是一說。

〔通論用無窮盡〕

大鈔於通論下有圓覺二字有則為優。

〔大般涅槃能建大義〕

彼經迦葉難佛若久遠渡煩惱海者何緣復納耶輸生羅睺羅等佛答云是大涅槃能建大義若有菩薩住大涅槃以須彌山王令入芥子中結云菩薩住大涅槃則能示現無量神通變化一切眾生無能測量汝今云何能知如來習近愛欲生羅睺羅等然此是果上權德是故能現神通變化也問彼經即約果用今此即體之用是本有之用何得引證耶答佛果有相用者皆由本有故配屬三大則同釋義隨宗則異具如前文(六半)。

〔廣則能包能徧即入重重〕

然今疏引普眼章根塵徧滿亦是此義但是分圓義以揀故大鈔亦云此中廣闕事事相入重重無盡問今經屬頓教即起信約體絕相義何故說三大耶答或云彼真如門不說三大如釋論云耳或云頓具漸門或云真如門中不空真如亦說四德故異說云云今謂頓教還依真如門云否華嚴圓覺題云大方廣義相照然也又此經云頓機眾生從此悟入名為頓教配同真如門而已寧以彼妨此乎。

〔疏生滅門中本覺〕

問生滅門中本覺是次第翻對妄染所顯之覺即終教義如何以之出頓教覺體耶答不覺出纏究竟之體便是本覺之體依幻說覺。

〔若說有覺說無覺者〕

辨疑悞云此三覺字乃約同幻之覺此是所拂之覺非是所目法體此一期引之宜加思忖矣議曰但拂對待之病豈拂其法體耶苟曰不然試問此覺還是見聞覺知之覺耶虛明靈照之覺耶若云是覺知之覺者即是病也何故云依幻說覺亦名為幻亦名二字何所用乎。

〔疏不共二乘方為了義〕

具云定說三乘不一亦非了義若會歸一極無二無三不共二乘方為了義或問云不共二乘應別教耶答不共之言唯是華嚴具如原人論議曰此真雖曰於文有據奈何與疏主相違何者此經應非了義耶應知疏主特以不共二乘以明了義耳。

〔注西域兩種三時〕

辨疑云此失檢對大疏廣敘二三時及性相十別故作此指今疏既削之又移十別在始終二教中辨豈得亦如是指耶只合云在前性相十別中議曰性相十別中亦說二三時義亦可通也然指大疏鈔為前文處頗多理亦可通不必泥也。

〔小乘一藏唯說俗諦〕

若小乘自宗云四真諦或取滅諦是真諦若望大乘俱是俗也。

〔勝義勝義即是圓覺〕

唯識八諦前七竝是俗諦安立真如對此還成俗諦即圓覺所流真如也問下云真如即圓覺如何和會耶答此約以教揀權說以彼諦不融故下文約此經自宗說問唯識宗權教豈得勝義勝義便是圓覺答以性宗取彼故若彼宗取此不可也。

〔了義〕

問了義揀餘經者法華等經應不了義耶答大鈔七云法華云妙涅槃圓寂華嚴萬行之華嚴飾法體各從增勝之義而占一名不可難云法華之外餘經豈皆不妙華嚴之外餘經不說萬行等。

〔北印度〕

亦云天竺亦云身毒亦云身篤亦云賢豆竝翻為月常稱天竺國即月國也北印度者四方及中為五印度此是北也今鈔云未詳開元釋教錄云賢豆彼國之訛也身毒天竺此方訛也言諸羣生無明長夜莫有司晨其猶白日既隱宵燭斯繼雖有星光之照豈如朗月之明苟緣斯致因而譬月良以其土賢聖繼軌導凡御物如月照臨由是義故謂之印度辨疑悞曰疏既引開元目錄何不見此文却云印度未詳今謂恐據佗引事相瑣末故弗檢對。

〔罽賓〕

晉譯華嚴云罽賓唐譯云迦葉彌羅即新舊梵語也又云羯溼彌羅竝翻為阿誰入此國周七千里四境負山本龍池也阿難弟子末田底迦阿羅漢至彼乞容膝地龍王縮水奉施羅漢展身極大龍王令施於西北留一池百餘里為之居止龍王請五百羅漢常受我供末田底迦運大神通立五百伽藍於異國買鬻賤人以充役使後諸人民漸而增廣遂成一國自立君長治化于國咸曰此地若非羅漢神通阿誰能入由此得名也(演義五十一)今鈔云未詳辨疑悞云詮師云羯溼彌羅與釋教錄同也何故疏主破云不合孟浪又華嚴疏鈔既翻名釋義何云未詳又云長壽年當則天之朝何必云更待檢尋議曰鈔云有釋云者指詮師有釋也。

〔龍集癸巳〕

者龍星亦曰歲星歲行一次集者居也言此星居癸巳也却云高宗飛龍一非也長壽年乃則天朝而云高宗二非也既據釋教錄何得證義等別在一處三非也譯經圖紀貞元目錄既無此說不知何據四非也故云孟浪且非破其羯溼彌羅事有偶忘故曰未詳表非孟浪後既檢據明白至修證儀方曰長壽二年白馬寺則天皇后統中原七月乙酉朔問月建是丙甲何不用耶答或用月建者悞也設用月建不可云朔今云乙酉者言其朔日至十五日云己亥即此為正如楞嚴譯經年月云五月己卯朔亦與此同或疑不然寧知月管三十日於三十日各有所屬。

〔姜遁恪〕

大鈔云遁俗悞也。

〔慧全〕

大鈔云慧命悞也。

〔寶證〕

大鈔云寶澄為正。

〔道議〕

大鈔云道脉悞也。

〔阿泥樓豆〕

或云阿尼盧豆或云阿[少/兔]樓馱(音墮)或云阿那律竝翻云無滅或云如意或云無貧先世曾施辟支佛神飯故九十一劫無貧眾。

〔起三疑〕

問小乘唯許悉達成佛何疑佗方佛來邪答唯薩婆多部謂佗方無佛餘部不定至相疏云餘部云佗方有佛是此方佛往化也然薩婆多部謂佗方無佛不妨疑有佛來餘部疑則可知聲聞無成佛之期今疑阿難成佛與佗方無佛類例無別。

〔阿憂〕

大鈔用優字引百論云外道云阿優為吉提婆菩薩立佛教功用初云上惡善行外道難云初有惡字最初惡故中後亦惡是不祥也我經首云阿優初首吉故中後皆吉由是敵對阿優故云如是又阿優亦云阿嘔梵語輕重耳阿之言無優之言有萬法雖眾不出有無此則外道斷常之計故鈔引智論云昔梵王以七十二字訓世後時眾生轉薄梵王因慈吞之留阿優二字於口角耳。

〔六緣不具教則不興〕

演義二云六中後四兼是說經之緣問若爾此應非說經緣耶答或云此是結集之緣今謂不然文云必須具六方得教起故云成就即一代教興之緣後四兼是十緣之數者清涼云依時依處依主等十即當經教興之緣耳。

〔疏指法之辭次云如是之法我從佛聞〕

科云直消文鈔云標指此圓覺是我親從佛聞又引佛地論云如是當說如我所聞又大鈔云雲光云將傳所聞之法先當標舉一部謂如是經教我於佛聞然疏主與佛地論及雲光其意一也謂如是二字屬意在當經後以我從佛聞一句繳之其義甚明不須異說也若慈恩彌陀疏云前來未說法何謂指法耶由前有標題具下經義指此題云我聞貞元云佛地論(即指前題目今鈔不然乃依華嚴大疏)。

〔疏在淨土說故論釋結集者云是菩薩〕

問疏次引慕靈記止云菩薩結集摩訶衍藏若言在淨土說故結集是菩薩者法華涅槃穢土所說應非菩薩結集耶答佛地經是淨土說故結集者云菩薩大疏舉之為例云此經亦爾雖然亦言其大槩也大鈔則云淨土所說之經故結集兼於菩薩又云然此總指已含實教若爾故無惑也。

〔肇公云〕

肇公寶藏論大鈔云故肇公云然有故字知文義有來歷也。

〔建立者〕

大鈔於建立下無者字以無為妙又大鈔次文無後加二字略之耳文云信則所言之理順順則師資之道成即肇公之言但以此二句為主上下加之言無惑矣。

〔疏我即文殊及阿難海五蘊假者〕

辨疑誤云問文殊結集例如迦葉然皆阿難升座唯阿難稱我華嚴大疏但云我即阿難聞謂親自聽聞今謂文殊及阿難稱我有二失以正為兼失文殊稱我失議曰今疏依探玄第二準智論是文殊師利稱我以彼論云文殊與阿難海在餘清淨處結集摩訶衍藏既有明據可胸臆而識乎。

〔疏云何稱我〕

辨疑誤云五蘊假者即先釋所以又徵云云何稱我以重繁也華嚴疏云云何稱我即諸蘊假者故知五蘊假者是釋所以不應更徵今觀疏意在徵成四我釋以後二然亦不合先出所以應可安五蘊假者一句於云何稱我之下亦可但除去云何稱我四字議曰疏主之意以前科約假名直指此之徵起意云一切經證無我阿難聖人云何同凡夫稱我次科總列邪正以答云非四中初二凡夫外道之我也正緣先云五蘊假者即是無我徵意云既已無我云何阿難稱我答意雖無凡夫外道之人我而有諸教法執中細我又此經與華嚴約本而言乃菩薩阿難結集即是法身真我若爾則何重繁之有哉。

〔三通大小賢聖〕

此通大小乘法相四唯實教又此通三乘。

〔四唯菩薩〕

又此是地前四是地上又此中分三一邪二慢三名字初凡夫二地前三地上今是地上聖人稱我無過。

〔大小乘各有三說〕

小乘三者一法救師謂耳聞二妙音師謂識聞三成實師謂根識和合聞大乘三者一雜集論云耳聞二梁攝論云識聞三佛地論云和合能聞竝以第三為正謂耳根發識也。

〔四緣八緣〕

小乘具四緣方聞謂空根境作意大乘八緣於小乘上加四云五根本依即第八識六染淨依即第七識七分別依即第六識八種子種子為因緣依諸有為法皆託此依離自因緣必不生故如有偈云眼識九緣生(加明)耳識唯從八鼻舌身三七(除空此三合中知故)後三五三四後三即六七八識謂第六識五緣(更除染淨及分別)第七識或四(更除根本)或四(更除境)第八唯三(種子作意及根)。

〔疏非邪慢心而有所說〕

此二句出智論論中通二意一揀邪二通妨隨世假我大疏取初義科在揀邪中今疏取次義科在通妨中又大疏我與聞開為二科各別通妨雖因下三句通妨於聞非邪下二句雖揀亦是通妨假名之我今疏雙通妨我聞雖因下三句依地論通妨於我聞非邪下二句依智論通妨於我取與不同耳無相宗含於三教。

〔疏云若無相宗我既云云〕

鈔云約空宗等釋等於三教(大鈔云含於三教)謂始頓實雖含三教無相義強故偏標也(大鈔云故云空宗也)華嚴疏與此疏同彼鈔云若無下第二無相宗含於三教謂始頓終(無雖含三教無相義強故偏標之言亦無故云空宗之言)然此頗多異說余遊歷師親承指教者略有七焉一云以宗等教即無相宗含三教文云隨緣空故以空為門是遮詮之實故屬無相宗不妨是終頓耳一云破相宗不唯始教偏在大乘經中如釋我聞處說一云性空含於三教非無相宗含疑曰清涼云因緣性空通始終頓恐非此義意一云縱彼空宗故云含於二教如云相宗通終頓圓教空宗密談頓旨通於頓也疑曰縱之密談頓旨通於頓教不通終教奪之唯是始教一云圭山空宗唯始教由次科約實教釋即終頓故若清涼次科約性宗釋即圓教故無相宗含於三教疑曰圭山次科約實亦含圓教前科亦云含三教與清涼無別一云若約別宗般若心經屬實教性宗(無相宗唯始教)若約通宗清涼云無相宗含於三教謂始教頓教實教心經正當頓實疑曰連珠正意空宗唯始教自終頓已去竝屬性宗豈應爾說自通宗已下宜削之庶拔本塞源以絕其詞耳不然則未免致諍一云圭山義含三教清涼宗含三教今謂無相宗但是始教不通後教以終教屬性故空宗若通後教如何分性宗權實耶。

〔言含三教〕

者此兩行疏文含三教義雖通三教唯科為空宗終頓二教俱兼配屬而已故云無相義強故偏標空宗也若曰不然圭山既云雖含三教無相義強故偏云標空宗者若空宗果通三教豈作是說耶圭山深得清涼之旨但加數言以助顯之未嘗不同也。

〔不聞聞〕

大鈔云天台作四句謂聞聞聞不聞不聞不聞不聞聞如次配四教此句即圓教也今作終教者以彼圓教即今家終教耳。

〔耳根無覺〕

此即勝義根豈曰無覺耶今望識說不約勝義根。

〔顧命所因〕

周書成王將崩命召公畢公率諸侯相康王作顧命孔氏云臨終之命曰顧命鄭玄云臨將死而迴顧為語(今謂如來入滅之時也)。

〔疏真俗無礙〕

問前云頓無二諦之殊今云真俗無礙何耶答前但遣二諦之病不妨雙融雙泯顯第一義諦。

〔阿難請如來重說〕

請如來重說是小乘義得深三昧自通等是大乘義。

〔疏時者隨世假立〕

科云出體辯疑誤云此只科得六字如來下大疏連前文竝屬正釋其出體自在據實之後又云又字是連前釋一時義之文勢今疏合應在通妨之後妨之後恐修略疏者移之亦恐後人誤書此六字於正釋之中隔斷正釋及引證之文也議曰一往觀之此說頗有理細評則不然何者設云疏設豈科鈔俱悞耶縱云是後人以科鈔就疏是亦可疑豈敢如此其大疏在據實後出體者乃總出體也(隨相據實二義無礙故云又俱出一與時故云總)既總出體故云一與時皆無自體但隨世假立以假從實以五蘊為體云云(又云各別出體者就不相應行中數是一體時是時體)是故大疏當在據實之後出體今疏唯出隨相一科之體又唯時體故鈔云時無定體約色心分位以明故云假也即不相應行為體例之大疏今合就通妨後出體却在正釋中出體者乃本大經疏彼六字及上下之文竝為正釋其云一時者時成就也亦隨世假立時分一者揀異餘時。

〔如來說經云云〕

(問此疏文)演義云亦隨世假立者謂佛法中時不可得因物故有時離物何有時物尚無所有何況當有時今隨世俗說有一時然今疏則附於正釋便為出體意兼兩勢(清涼唯作正釋)若云此悞彼亦悞耶。

〔六時〕

西域一歲分六時正月十六至三月十五為漸熱時三月十六至五月十五為盛熱時五月十六至七月為雨時七月十六至九月十五為茂時九月十六至十一月十五為漸寒時十一月十六至正月十五為盛寒時。

〔疏心境泯理智融〕

等此四義與金剛疏何異者此是楞嚴愨疏所說雖通諸經不妨隨宗義別大鈔云謂此四說聽皆入三昧觀此二法皆從緣無性俱是一心故云一也(餘文同鈔)今經科云據約就一心即顯實性金剛科云會法釋但顯法空故刊定釋凡聖如云由心分別故見聖見凡心既不生誰凡誰聖相本自盡故言如也餘例此可知。

〔淨名楷疏〕

大疏云此義不然故不用之今何用者疏中不用鈔中不妨引之評量然今疏約凡聖如等義何異彼約真體不殊一味如如者彼約理上言一故不能定說經時也今疏約就事要見當此說經之時凡聖是一亦不妨以事顯理故與彼異是故大鈔評曰若以本性為一則一切皆一何唯時一應云聽眾一人賢聖一德經有一義等略鈔引之評量不妨彈彼說聽不二一味法故。

〔婆伽婆〕

信聞時義通諸經唯此就當經以是一經之主故婆伽婆涅槃經翻釋通三身三德隨何經中所宗不同在此經即當法身斷德(由斷煩惱方顯出故)在權漸教中即當化身恩德是故不妨餘經亦云婆伽婆大鈔云華嚴等圓頓宗教是理智不分之真身此經是淨土說故化主是真身

是以經云婆伽婆然正翻云如來釋論亦云世尊曉疏餘經亦云婆伽婆者如金剛別譯之本八關齋戒等經義如佛字名隨經宗所釋有異(如鈔約就當經釋自覺覺佗覺滿之義異餘權漸之經)六義則義翻亦隨宗異謂自在熾盛與端嚴等就此經則意生身端嚴即妙三十二相所嚴飾故就金剛即化身具三十二相故至相疏指云化身也問前入寂光土凡聖一源指自受用至現受用身釋云約應機是佗受用身今云是法報不分之真身下文垢盡對除處云法身說經義在斯矣既四處不同何義為正耶答此經主佛既是稱性圓融之身隨說皆得修證儀云能仁演說又此下文云不妨還是釋迦所說者彼約隨機所見故非此經說主然約相而言此經能應之佛即華冠瓔珞之舍那不即釋迦與彼相即之義不同三義之中第二正義是也所被之機即華冠瓔珞之大菩薩餘經能應之佛即釋迦羸髻之相若對地上機於羸髻佛現舍那之形謂佛地顯報報即化身隨地前地上機見之別(第三圓了義是也然據彼論亦用正義是彼經說主但以彼宗真應雙通故與此宗異)地前大眾見佛化身居此穢土為其說法故云不妨還是釋迦所說問法華涅槃穢土所說與佛地經何別又此經與華嚴俱法報不分真身說有何優劣耶答法華涅槃隨地前人見結集云化身穢土佛地經隨地上人見結集云報身淨土又涅槃云吾今此身即是常身法身然皆即化顯報報即應身但三身相即非真身說此經從真起應應即報身謂佗受用應機說華嚴亦法報不分真身從真起應佗受用身應機說但十身無礙耳故探玄此釋迦身即為實報受用之身如佛地經初說等若三乘教中但為化身若別教一乘以為究竟十佛之身問若依頓宗唯一真性但顯一實性身何故却有應機之佛耶答下文拂迹云對機之佛亦不可得方見法身法身說經義在斯矣謂應機亦不可得故云法身即此是唯一真性義不妨即法報不分之真身從真起應對機說法是故終教理智即而雙存頓教理智泯而雙絕不妨有對機之佛又一實性身者約揀教而說故若約圓頓宗則三身融即隨說皆得問佛地經即化顯報是同教引彼例釋此經莫是同教耶答但取彼經淨土儀式彼論所釋淨土之相也然不用餘本釋相者余無論釋故。

〔斷智恩三德〕

此三德與般若解脫法身三德何別者能顯所顯不同如住法記釋此三德唯果般若等三德通因。

〔疏最清淨覺〕

此即報身。

〔極於法界〕

即法身鈔云此四句是真身殊勝功德。

〔疏一切性相〕

疏依彼論鈔云一切法相者依演義釋云以一切智總相觀法之性故云法也。

〔疏睡夢覺蓮華開〕

鈔云結二覺之相上句能自開覺次句亦能開覺一切有情演義云以一切智(根本)覺法之性(真諦)破無明煩惱如睡夢覺故以一切種智(後得)覺法之相(俗諦)開悟法門如蓮華開得見

蓮實故。

〔疏華嚴十佛〕

佛地經圓覺華嚴佛字隨宗義別詳疏可知然三世間十身中如來身上自具菩提願化等十身與此十佛何別者願鈔三云其義是同但名有小異依真而住非國土今證說處依真謂所依淨土以說此經大鈔云舉普賢例佛也普賢尚爾佛豈不然然引此證此經所依淨土與華嚴如何料揀者玄文云依處者夫智窮真際能所兩亡(拂迹)假說依真而非國土(顯實)況刹塵即入染淨參融圓滿教之普周難以分其處所謂染淨融通也故修證儀云華嚴淨穢融通境別是圓宗不可思準此同異下知唯標變化身土。

〔鈔注云即法相及破相及顯性等經〕

又修證儀云淨土所談為了義闡浮所說是權宜問法華穢土所說應是權耶答且就儀式不同淨穢一分故作是說非以此為判教只如漸頓分異頓經無三可會名為實教所被之機發足是一不從三來故判頓教獨為一乘終教為三乘者所被三乘漸機故若取會所歸是一即是實教祖師亦曰法華是漸圓故知穢土中亦有了義亦由此經在淨土說故結集者云是菩薩皆言其大槩餘文大同今疏大疏無此一句今鈔多却或云照大鈔引下經文配釋故云大同今謂即指大疏之餘文同於今疏言文有二者指今說處依真科文也。

〔深密經〕

問此經既在淨土說豈得是三乘始教耶等為戒賢判此經為發趣一切乘者說故探玄據彼宗釋義故闢之為始教清涼圭山因修之若教章據經三輪之義判為終教或云與佛地經大同謂通地前地上所見耳。

〔密嚴經〕

此即二十餘部頓經之類。

〔與諸隣極〕

即等覺。

〔意生身〕

即地上。

〔疏心印經〕

大疏云諸佛心印經注云如來境界眾寶道場辨疑悞云大疏鈔有此及興顯經略鈔却不引之及至餘經更引廣文加之注配不應將今經法性土凡聖同源之相注配於諸經受用之相中如大鈔不注配不妨以此證淨土所說以祛疑情此應修略鈔弟子妄加也況於中又不全是智境純淨之土亦即識智圓通之土也議曰失引二經恐文脫妄加注配之說獨恐未然但大槩注配此等之經皆非山地國邑與此經相類俱淨土所說又謂此下經不全是智境純淨之土亦即識智圓通之土者疏主明言十五本經外別有俱通染淨之經即等目菩薩所問等三經此皆疏主意也豈得盡歸過於後人乎(大鈔云又有四本經亦在淨土說在別卷中)。

〔疏興顯經入印法門經〕

辨疑悞云賢首華嚴傳云興顯經即華嚴性起品無量頌俱乃將十忍品後文續之元康二年竺法護譯經云普見栴閣即普光明殿也又大周目錄云入印法門經曇摩流支於洛陽譯即華嚴支流經也經云如來住持境界處去寂滅道場不遠普光法殿然此二經即識智圓通也議曰此經二經既是華嚴支流經恐難與疏主出意若如其說則果不可云純淨之土矣又入印經下亦不當注云不二隨順猶恐疏主必有明據亦俟來哲取與之。

〔進力入印法門經〕

大鈔云信力今鈔誤也。

〔渺然難測〕

彼論云其量離測如來所覩大鈔云如來所都都字為正大鈔中更列四本大鈔又指在別卷此例甚多或云宛轉指也。

〔又有經〕

等大鈔列三本經一等目菩薩所問三昧經二文殊寶藏陀羅尼經(在淨居天說)三大集經一品(在欲色二界中說)等目菩薩所問三昧經者辨疑悞云此經有三節一標佛初成相二說法相三入定相唯是穢土不見淨土之相況華嚴大鈔諸家目錄華嚴傳等皆云是十定品別行文亦與十定品相類彼即普眼菩薩請問今云等目即普眼也即非雙標淨穢之相議曰大鈔注釋隨識隨智已見淨穢之相何謂不然況經標信聞時主已摩竭境界已下正當說處淨穢之相豈當作三節如此科釋又既是十定品別行正當淨穢雙標識智融通何為而不可乎。

〔光明藏〕

金剛通論云序分或直從事或直從法直從事如此經給孤獨園直從法如圓覺經光明藏陀宗諸經或在淨土說或在穢土說隨識智所見土既不同身亦有異在淨土說切恐未然但事法不同隨機所見分地前地上而已如此經淨心地人見之豈止祇園而已耶又手鑑云(亦觀公作)圓覺不言住處有人云此經大乘頓教不落住處只今無非光明藏然則楞嚴非大乘頓教乎須知三世諸佛隨所住處無非常寂無非光明藏諸經所說有所不同事則皆事法則皆法皆事則必有所在經處皆法則無非大光明藏但隨本經唱名不同義從事法何所據乎諸佛住處無非常寂光光明藏者若爾教無淺深機無利鈍法無所表土無淨穢耶親光佛地論明言指示而不遵依不知其可也且淨土所說之經十五本佛地經即其一也經云住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無量方所超過三界所行之處是極自在淨識為相如來所都此是從事耶從法耶若云從事如何不說山城國邑若云從法何故佛地論云是淨土所說又光曜莊嚴宮殿豈非住處即是淨土耶最極自在淨識為相如來所都豈非真智所造之境耶謂之從法於理可乎論又云說此經時地前大眾見佛化身居穢土(隨識所見)地上大眾見舍那居淨土(隨智所見)隨機所見不同傳法菩薩就勝結集故云婆伽婆住光曜宮殿如來所都然此由是漸經所被漸機故隨地前地上識智所見不同(與深密經俱在淨土所說皆是漸教)若圓覺頓經為十萬登真大士上根凡夫所說故眾無三乘之機豈非隨智所見純淨國土獨不可與隨前地上機見

不同比也於此亦足以見吾宗未嘗以淨穢之上分乎頓漸休錯領解又隨本經唱名不同者說阿含小教時何不唱云婆伽婆入神通光明藏耶又云淨心地人見之豈止祇園而已者意謂不異圓覺所見光明藏也且無著論立三地初信行地配三賢燻頂忍二淨心地配初地三具足地配二地上至妙覺同諸經建立地位通論行人淺深若以立三地以定被機者豈經論學者乎其金剛所被地前之機二論明言也決謂被地前地上二機者傳法者何不就勝結集却就劣耶就勝結集論有明文就劣結集焉有理思之。

〔注億世之過〕

大鈔是遇字或云當從大鈔今調大鈔具云億世之遇時還此定佛定無量但今鈔脫還定二字然若取億世之過時還此定其過字義亦可通若連上文義勢遇字理長。

〔注此下但無名者即鈔也〕

此字指寶性論下字指佛性勝鬘彼二不別名者即今鈔中所列寶性論五名是也(彼四名五名與鈔所列大同故)然但字恐是俱字之誤其義亦可通耳或云多却此九字者非也。

〔或四種〕

勝鬘經無第五法界藏合在如來藏中。

〔或五種〕

寶性論如鈔所列佛性論五種但改第五法界藏為第二正法藏故曰其文小異其義不殊(大疏二末)次五即事法界心真如光明藏通染淨真如門唯淨何得指同者以是總相該收別盡攝染淨法無所遺故然真如生滅二相具皆各總三義且就各攝法言之不攝隨緣生滅法故謂之淨具如前文(五中)。

〔注依生聖法〕

諸有聖法依此生故即菩提涅槃等是聖人所證所得之法故名聖法中邊論云法界者聖法因義故因義者法即聖法界即是因能生聖法故云法界筆削二末。

〔天台四土〕

辨疑悞云鈔指云玄談第三廣釋彼第三鈔俱略指而已若大鈔全錄演義亦不廣釋全同第二鈔只合指云如第二鈔釋入寂光處說議曰略鈔所指前文多是通相指之不分大小鈔別此例非一。

〔疏息諸分別智與理冥名為入矣〕

問婆伽婆入神通光明藏那有分別可息耶或答云非是惑之分別即所行化生假分別也或云示軌后徒今謂入通凡聖通相而說言息諸分別者謂分別本息非有分別可息亦猶起信心體離念謂念本自離非有念可離也若爾方顯頓宗無妄可息是為息諸分別耳。

〔面門眾齒之間〕

面門即是口也昔有解云即面之正容非其口也又曰即鼻下口上以梵音呼面及口并門竝云因伽是故釋為面門今以眾齒之間則口為定解演義十六六通天眼天耳宿住佗心神足(說凡外)漏盡(唯聖)十通一佗心智通二天眼智通三宿住隨念智通四智盡未來際劫通五語

無礙清淨天耳通六無礙體性廣大神足通七善分別眾生言音通八無數色身智通九一切法無量名字智通十一切法三昧智通(以大鈔及演義十六參詳增損列之)。

〔經三昧正受〕

諸經或云正受或云三昧或云定若如幻經云其三昧定光贊般若云所行三昧正受晉譯淨行品云三昧正受當願眾生云云晉經賢品云眼根入正受色塵三昧起(正受三昧)如幻經云離心三昧而為正受大哀經云三昧極正受又云以法性定三昧正受智彼德經云以一心三昧正受定然晉魏以來所譯諸經以三昧正受定三名互舉隨稱皆得賢首釋三昧正受云三昧翻為等持謂離沈故定慧均故名等也心不散故住一境故名持也納法在心名為正受清涼釋云平等持心趣一境故義翻為定今疏云三昧翻為正受安住藏中不受諸受名為正受即唐梵雙彰耳又云又三昧此云正思鈔引曉師所據瑜伽論釋云謂在定時於所緣境審正思察故正揀尋伺思揀昏沈等天台翻云觀又云正受又云調直定論云善心一處住不動是名三昧調直定慈恩百法鈔云三昧翻正受訛也言訛者謬也翻為正受其義錯謬以正受唯定非散唯善非染若言等持即善染及通定散不遺論說即七種定中第二名也七種定者一三摩呬多此云等至二三摩地(亦云三昧亦名三摩提)此云等持三三摩鉢底(亦云三摩鉢提)此云等至四厭那演多(亦云禪那)此云靜慮此即四禪根本定五質多醫迦阿羯羅多此云心一境性定心前後相似不易故云心一得境之自性故名境性正唯第四禪根本定六奢摩佗此云止七現法樂住即四禪根本正定住此定中受現法樂故林間錄引楞伽涅槃經寶積品證云三昧及正受非翻三昧為正受也辨疑悞云清涼云正翻為等持義翻為定又十地論云菩薩皆悉入此一切三昧善知三昧方便乃至三昧所作正受以此證之決知非唐梵雙彰乃三昧所作之用也於是異論紛然余遊學於諸方親承師友指教有三說焉一云寶積經體用不即此經體用自在故意云三昧是體正受是用引賢首釋頻申三昧云體用無礙等疑曰賢首釋師子頻申三昧云以定業用從用為名者蓋言師子頻申是也又賢首釋如來藏身三昧云無分別智證平等性是定體廣大如空是定相影像法為勝用又釋海印三昧云以佛智為空體今以三昧為定體正受為定用恐無所據況光贊般若亦云三昧正受豈亦體用自在耶十地論云三昧所作正受亦體用不即耶適足以助成辨疑悞所謂三昧所作之用非唐梵雙彰之號耳一云寶積經約揀別義乃正受之三昧揀非餘者今經取合集義三昧即正受疑曰今疏次文云及有二義一揀別義顯是二門二合集義非但請說因地亦及請說發心故知合集者即兼并之義既云三昧即正受恐難承用合集何者合集義亦同寶積經及字義耳一云三昧是總正受正思調直定皆得定中之別義竝是義翻寶積經則約總別不同譯今經則以總就別譯疑曰譯師約總別不同以總就別譯必有意焉莫是如前所謂體用不即宗旨有異歟今謂晉經云東方入正受西方三昧起唐經云東方入正定西方從定出故知三昧正受但華梵之別耳若云正受是用三昧是體豈可云東方入正定西方三昧起從用起體恐無是理又清涼釋唐經入定從定出即用晉經入正受三昧起之義以釋又知晉經云入正受唐經云入正定正受正定其義一也圭山深得此善乃云三昧翻云正受即定相也然初習方便翻云調直終成究竟翻云正受三昧作用翻云正思等及者至也謂三昧至正受

大哀經三昧極正受之謂也又及者揀別義但云三昧正受不加及字亦揀非約習亦揀非等持正思等用或加不加及字隨譯師之意慈恩云翻為正受訛謬者圭山寧不見百法鈔往往不取彼說耳豈晉魏以來所譯諸經皆訛謬耶問清涼云諸經入定有四句謂事入事起理入理起理入事起事入理起又不在出定說經亦四句或在定說如第九會或出定說如十住品或說後入定如無量義經或但不入定如餘經今經在定中所說良由今經是理定不必出定然後起用故維摩經云不起滅定現諸威儀是為宴坐羅什云雖入滅定而能現無量變化以應眾生肇公云小乘入滅盡定則形猶枯木無運用之能大士入實相定心智永滅而形充入極順機而作應會無方舉動進止不捨威儀其為宴坐也亦以極矣。

〔稱性清淨〕

謂出世三乘因果等然三乘未達真性今云稱性者謂各稱根性如我空理稱二乘根性耳此屬聖也。

〔疏云凡聖同體〕

凡即眾生聖唯是佛今云三乘屬聖者如說十界云四聖六凡若望六凡三乘皆聖望佛亦曰眾生聖唯佛也。

〔注別明染性〕

云性字誤也本相字。

〔諸佛五蘊亦然〕

問五蘊悉從心生注云別明染法又云諸佛五蘊亦然之五蘊豈是染法耶答如鈔次前引論注云如是染淨皆是真如隨緣顯現似有而無體故通名幻也今亦爾矣應機隨染故皆名染法如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善如來應機隨染故無惡可斷故名不斷性惡闡提有佛性故機熟感佛故名不斷性善玄文云即凡心而見佛心鈔云若約如來不斷性惡亦可言即佛心而見凡心謂佛即眾生故云不斷性惡。

〔注樹提長者父之知識讚佛云如來〕

大鈔云父之親友其義無別而古大鈔佛字之下加令問父三字云字之下加長者二字然今鈔義亦不闕其所加本反隱晦難見。

〔轉法輪論云〕

探玄云地持論云然則義同故各據其一耳成實論云乘如實道通六度六度通理事故云大同若探玄直云乘六波羅蜜來成正覺。

〔四離相說〕

清涼約大品通三義一理無去來故無所從來亦無所去二智無去來三理智俱無去來。

〔若智注當第二義〕

前第二義約行何故作是注者行是智本故加當字揀異其餘直就攝耳。

〔注開即四義各說〕

若依今鈔前之四義各別說之名之為開若大鈔云開即第四義若爾應多各說二字此應後人增損故爾然若云前之四義如其所列各為一義說之名為各說理極顯然。

〔經不二隨順〕

或云不迴文者譯師有意謂隨順不二似有能所故。

〔本有今無〕

涅槃經四處說之今即第十卷純陀見同相不見異相文殊見異相不見同相佛答云本有今無本無今有三世有法無有是處諸佛菩薩聲聞緣覺亦有差別亦無差別文殊騰純陀疑云世尊今得涅槃正性而為常者本未見時應是無常若本無常後亦應爾如世間物本無今有有已還無如是等物悉是無常以是義故凡聖無有差別故云純陀見同相文殊舉純陀疑已即就佛意疑曰縱佛答有差別何故復言涅槃之性生佛平等故云文殊見異相是何故佛答具此差別無差別二義唐真一法師舉此一以問荷澤曾答龍藏有本有今無偈一卷大鈔攝備舉大疏十一演義十五。

圓覺疏鈔隨文要解卷第七

圓覺疏鈔隨文要解卷第八

沙門清遠 述

〔眾生寂滅〕

大鈔云釋亦一亦異示於亦差別無差別之相眾生寂滅即是法身生不異佛法身隨緣即是眾生佛不異生則無差別矣寂滅非無等一對明無差別不礙差別寂滅故無差別非無眾生故不礙差別。

〔恒不異真〕

者成上寂滅。

〔而成立〕

者成上非無眾生隨緣等一對隨隨故佛不異生非有之法身則不礙異生。

〔恒不異事〕

者成上隨緣。

〔而顯現〕

者成上非有之法身。

〔是故染淨等〕

經前所標凡聖平等。

〔況稱性互收〕

大鈔云況出圓融上但事理無礙已是難思餘經容有此則事事無礙唯華嚴及此經觀成中意。

〔疏一法性〕

性法身土文出唯識相宗釋之唯據理說理智不即今家用之理智不分同佛地論法性身土一切如來同證此經云一切如來光嚴住持等三土三身開合自在已具前文(三末)。

〔注小乘八微〕

地水火風色香味觸凡諸色法乃至微塵皆具此八故小乘不達唯心計為實故此八皆以塵為體言其全污難覺故云微也。

〔注權教唯心〕

權教唯心屬有為四土中法性土屬無為亦以唯心為體者大鈔云四土總出體故若四土各別出體分性相之別法性土即以真如為體其自他受用及變化土以次天無漏色蘊為體等。

〔注實教融攝〕

然融攝二字恐誤大疏云法性彼分二科總初出體權教唯心實教法性次科四土各別出體謂權教性相不即實教性相融攝故知對權教唯心應云實教法性亦可略鈔只一科故云融攝。

〔三嚴之方便注皆由佛應統之故〕

有本云此明土之淨穢大鈔云方便者是修因義謂明有何因緣而有淨土唯華嚴世界成就品云十種因緣故次四唯淨後三融通屬下別辨今明初三通相本起經標此十云所謂如來神力故法應爾故一切眾生行業故等大疏云此通淨穢佛應統之故皆稱佛土辨疑誤云佛應統之是出穢土得名佛土之所以非是嚴之方便正意故不合如此經有本云此明土之淨穢者應注云若神力等則通淨穢議曰固如所辨但以其間亦未盡善試為辨之且方便有十種因緣次四唯淨前三通淨穢合應如是注但以注辭太簡故也應注云方便有十種雖前三通淨穢皆由佛應統之故皆稱佛土。

〔若就行則〕

則字誤也當從大鈔致字為正大鈔此下正屬別辨與清涼同引生公云行致淨土非造之也謂因他而得故名為致因萬行而致於土必招淨也。

〔淨有〕

下別顯其相展轉開之乃成四重皆以方便為因清淨為果。

〔注世間淨〕

大鈔云以六行為方便謂欣上淨妙離厭下苦羸障故以色無色界而為淨土等具如前說(三末)。

〔注出世復二〕

初二乘淨土彼宗以釋迦所化之土為實報土以十方佛土為方便土(謂此方佛往彼化故)權教說二乘無別淨土即以變化土為淨土若實教說二乘出三界外別有淨土天台指方便土已具前文(二末)。

〔注二乘菩薩淨土〕

謂出世間上上淨即前十中第八謂八地已上菩薩勝解自在印持萬境隨心改變故淨名經云隨其心淨則佛土淨直心是菩薩淨土又觀經三種三心是淨土之因等。

〔注菩薩又二〕

初真極佛自受用相累兼忘而為方便。

〔注二未極〕

等覺已還仁王經云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土(雙證極未極也)未極之中復有二種一八地已上一向清淨以永絕色累(淨無生忍得色自在捨於分段故)照體獨立(世出世間心悉不現前故)神無方所(稱性普周故)二七地已還未出三界(未捨分段故)無漏觀智有間斷故(即六地已前若至七地觀智無有間斷)非一向淨然約圓教十信菩薩即有淨土始自發心事友終至成佛皆嚴淨國土之方便注一權二實實中又二法身十種土亦隨身顯五重即大疏據實教廣釋身土一異問法性身土為別不別別則不名法性性無二故不別則無能所依耶答經論異說統收法身略有十種土隨身顯乃有五重一依佛地論唯以清淨法界為法身二依無性攝論唯以大智而為法身三依梁攝論又金光明亦智亦如為法身文云唯如如及如如智獨存名法身故土則

唯如四境智雙泯而為法身身土無二顯無能所故因依妄五此上四句合為一無礙法身隨說皆得土亦如之六此上總別五句相融形奪泯茲五說迥然無寄以為法身土亦如也(此上單就境智)七通攝五分及悲智願等功德無不是此法身收八通報化色相功德無不皆是此法身收故(然有三義一相即如故歸理法身二智所現故屬智法身三智相竝是功德法故名為法身其所依土則通性相。〔所現故屬智法身三當相竝是功德法此土淨而汝不見眾生見燒淨土〕淨穢無礙我此土淨而汝不見眾生見燒淨土不毀云云)上八門通諸大乘教即同教一乘義九通攝三種世間皆為一大法身如華嚴說具十佛故其三身等竝是此中智正覺攝土亦如之十上分權實唯以第九屬於圓教若據融攝總前九義為一總句是謂如來無礙身土上言土有五重者一唯法性(屬前三身)二雙泯(屬於第四)三具性相(五六七八所依)四融攝三世間(屬於第九)五總前諸義(即第十)與大經疏十四同。

〔注慈恩釋云〕

此注即清涼疏文(十四)鈔云謂法性屬佛下是疏釋論唯彼疏(慈恩論疏)云佛是相義為功德法所依止故眾德聚故二身自體故法是性義功德自性故能持自性故諸法自性故體為土義相為身義此云意云屬佛是相屬法是性直語所依名土故云體為土義以能依(今鈔於此多亦所依三字今依大鈔削之加一名字古本演義多名土所依四字俱未盡善)名為法身故云相為身義今疏意小異謂佛有覺義故名屬佛土無覺義但持自性故名為法。

〔性隨相異〕

者身土約相則有二差隨所依性則無差別今以無差別之性隨有差之相故云性隨相異(上皆演義十七)今謂性隨相異者清涼謂所依之性是一約相則有佛法之別慈恩之意云性如所依之水相如能依之波水隨波異故云性隨相異疏文解論是同二宗釋義意趣之異本慈恩疏意清涼用之據實教宗釋有異彼也今注云慈恩釋云者足見圭山意趣深奧是故乍看則似違二大疏鈔細詳則不然何者清涼既云此公意云屬佛是相屬法是性豈不是法性為佛為法性身法性屬法為法性土耶此公所釋是也但性隨相異作權宗釋之皆後人之過只如指屬佛是相屬法是性豈是性隨相異耶文理尚不知決非圭山本注智者詳焉議曰文相是同二宗所釋之異若非圭山本注後人焉敢特違二大疏鈔而增損耶。

〔注相之與性豈有邊耶〕

此佛身土等文連前唯識論文故華嚴疏釋普賢身相如虛空云身相如空法性身也依真而住法性土也於是廣說十種法性身土故引前文屬佛法性相異故釋已連次云如虛空者唯識論云此之身土俱非色攝(云云同今鈔)結云如虛空言通喻身土演義釋云三身三土事既無邊與之為性云云次云案經文但言身相如虛空案唯識云此之身土皆喻如空今謂法性身土如空非色身攝難說大小也變化等事相身土既無邊量法身土與事相身土為性亦無邊量故云隨事相其量無邊大鈔亦云與之為性當以大鈔為正辨疑誤雖不出意亦云當依大鈔成就三身之下三箇就字大鈔皆云成就大疏亦然彼正依論文或云今鈔之誤或云大疏鈔約權教今鈔約實教權實義別故然大經疏鈔亦用就字故不可云權實義別往往本論二譯不同。

〔注初地見三千界〕

脫一百字演義三云初地見百葉華化百佛剎合云百三千界。

〔注法樂增〕

樂字下脫一義字。

〔立變化名〕

下脫法樂義微四字宜依大鈔。

〔開三為四義如上疏大鈔〕

上字誤也當云大疏大鈔(次文釋文殊名亦指云大疏大鈔)良由今鈔釋本疏三土義相雖用唯識文兼用佛地論作實教釋通若大疏開為四門謂釋義相出體性嚴之方便身土一異一異中又約權實初約權教釋四土後約實教廣釋十種法性身土是故大鈔二欲引唯識文今鈔不釋四土義相指大疏鈔初約權教釋四土義以彼唯用唯識文義釋故是以今鈔所釋法性身土便指同大疏鈔實教所釋法性身土同普賢身相如虛空等與約權教釋法性身土不同有云多上疏二字辨疑誤云當改疏字為說字又多大鈔二字者不然有異餘宗本演義十七唯華嚴有異餘宗在此謂華嚴等及此經意者圓頓合論也然有等字亦可通後三教皆云融攝。

〔疏一質不成〕

即質難之質大疏釋文殊云屢質本師。

〔東安莊公〕

今鈔與演義同大鈔云東晉安莊公莫知取與也或云即東安寺莊公耳。

〔然釋中一亦約理〕

其釋中一者指一理齊平之一對上一質之一故云亦以俱理故。

〔實則〕

下釋通事一謂難約理言一以遣異亦約事言一諸佛同有淨土事亦齊平故新本大鈔無一亦無字(却顯一質之一是事一也)。

〔八地已上三細未除〕

大疏嚴之方便中云八地已上一向清淨永絕色累今云三細未除者彼約八地已上無漏觀智無間斷故七地已還觀智有間斷故未捨分段故今云未除者約無明生相直至等覺後心方盡故又大疏有三一真極未極對一真極如仁王經云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土今約此義二未極中又分一向淨未淨一向清淨屬八地已上即所難意。

〔經摩訶薩〕

起信疏云雜集論云由與七大性相應故名為大通贊引顯揚論云大乘性者菩薩與七大性相應一法二發心三勝解四意樂五資糧六時七成滿與雜集名小異上二論約揀二乘說問若爾起信同始教對小顯大耶答且約大小對揀耳如最勝業等不共功德釋論亦集揀二乘雜染未分權實金剛經別譯本云善付囑諸菩薩摩訶薩無著論云摩訶者大也具七大性故一法二心三信解四淨心五資糧六時七果報(與顯揚論同此云淨心即彼意樂)今疏無意樂資糧時大

之三加證大道行大行之二唯六義耳問此是地上菩薩稱摩訶薩金剛是地前菩薩何故亦稱摩訶薩耶答華嚴大疏云大菩薩有四義一願大(求大菩提故)二行大(二行成就故)三時大(經三無數劫故)四德大(具足一乘諸功德故)前二通地前後二唯地上更有諸大亦不出此義。

〔疏趣大果〕

約淺深次第正當第六大疏無著論等皆然今為第四者約躡故如三聖觀此下三十五字辨疑誤云後人妄加當削之却於前文起行願之解下加數字云今妙吉祥是即解之行議曰若如所辨則文義宛潤誠可依也。

〔言即解之行〕

者乃真諦所釋云怨親平等是行也乃即解之行。

〔次下即釋〕

者所謂二聖互相融即二而不二耳文殊即能信之心問前文十信會中十菩薩皆同名首何得唯舉文殊表能信耶答文殊居於東方是羣方之首故舉一例諸故。

〔注智照無二相〕

清涼云五十五友顯五相故一切初四十一人名寄位修行相寄於五位顯修行故初見文殊一人寄十信餘四十寄三賢十地二摩耶等十一人名會緣入實相會差別緣入幻智故三彌勒一人名稱德成因相如上二義為補處因當得成佛故四文殊一人名智照無二相般若照極返照初心無二相故五普賢一人名顯因廣大相證法界一一行門皆稱法界無邊涯故今云再見文殊不見身相為智照無二相與清涼不別謂初見文殊表信由未忘能所故見其身相後見文殊表證智能所無二故不見身相。

〔經彌勒〕

補處之尊位居等覺列於第四者約表法次第故。

〔疏稱性之眾必具主伴〕

而此十萬各有眷屬即外徒眾內法行也內法行謂智度菩薩母等問探玄云若一乘初唯列菩薩眾於中有二一雖唯菩薩主伴不具是同教一乘如十一面經辨二若主伴具足即別教一乘如此經說(華嚴)若爾此經還屬何義若屬初義應是同教若屬次義是別教耶答爾疏既云稱性之眾必具主伴亦可知疏主之意耳問或云疏指如華嚴說非此經具主伴也此理如何答作是說者大似與圭山不相識(由此經義雖具而文略故指廣於彼疏鈔此義比比皆爾)問此經經既具主伴與華嚴別教一乘有何異耶答配之則同揀之則異配之者如鈔云良由此經亦是稱性真身說圓滿覺性故人法儀式懸符華嚴揀之者此經主伴但一重而已華嚴則重重無盡彼經每舉一法必具一切即以佛剎微塵數光明而為眷屬或說一脩多羅即一切脩多羅為眷屬事事皆爾以性無分限一一融通故由是云唯華嚴迥異餘宗別教一乘耳。

鈔第六

〔頓悟漸修〕

文殊一章為頓悟即是信解普賢下十章為漸修謂依解修行隨根證入普賢下五章上根威德下四中根圓覺一章下根問前明八門今唯此頓悟漸修何耶答或云前約橫論此約豎說今謂前文通說此就當經科節經文一經大槩不出此二科而已問此約頓悟漸修二科大疏又約信解行證四科一信即文殊章二解即當普賢下五章三行即威德下四章四證即圓覺若此科經如何消釋文相耶答大鈔云以經義意深遠鈎鎖血脉從始至終委細分明故如文殊章前科云信解今約此解乃信家之解總屬信故普賢等五章備明修真斷惑方便證入行相方名實解若消釋經文但用前科又復機非一等故大疏約通局科之前約通說若利根於普賢等章證入故曰隨根證入此約局說未證入者前章但是圓頓信解起行在威德等章證入在圓覺章是故勝機不假後後鈍機必歷前前由是兩勢科之方盡經旨雖約兩勢俱不出信解行證或云大疏是豎論兼意略疏乃約根之科利者證入不假后也然知見有殊在人取與權宗多云先且漸修此約頓漸一分以文云若華嚴此經教相儀式先須頓同佛解方能修證故大鈔次文釋了覺性中聖凡下四句云超終教故十信位滿便成正覺此經觀成同佛即華嚴信滿成佛亦當起信根成就初發心住成正覺大疏三末大鈔十七注通妨難云若成佛已何復歷位修行故如貴人子孫沒落成賤多年已後却還得頓成貴人漸學禮樂德行及孫子頓生云云。

〔疏不認妄念〕

揀妄也不同凡夫認妄念不認妄念是真信解。

〔疏不執異見〕

揀邪也不同異宗及外道執異見不執異見正信解若約究竟離圓覺之外俱是異見愛是鈍使即前五使見是利使即後五使。

〔疏成本起因〕

約地位則是十信位。

〔疏最初發起之因〕

即一切如來最初亦即十萬人最初。

〔疏頓教因地〕

即第四頓教亦可圓教亦在其中以是頓漸一分故大疏亦引清涼頓教因地故彼釋華嚴正取第五今正取第四。

〔初謂四大非我〕

初謂即初重了覺性大疏云了覺性者四大非我云云大鈔云遣凡迷之執已超人天乘雖但舉四大意兼四蘊亦皆非我。

〔五蘊皆空〕

遣小乘之執五蘊當體即空非唯蘊中無我已超小乘。

〔空病亦空了然自覺〕

已超空相二空彼皆未顯本有真覺故亦空之言有三一但遣執空之病無別所顯二空即色故不唯空三體是真知本覺元不是空今意在第三聖凡下四句已超終教終教雖顯真性尚有在纏出纏之異在纏即凡出纏即聖頓教顯煩惱之纏本空何在何出見生可度即非菩薩故云異則不真唯如如及如如智獨存故云生佛體同上俱大鈔正顯頓悟妄空真有之行相終始無殊發心畢竟二不別。

〔元是結業〕

返顯不悟之非下文云多劫修行不成聖果不成聖不離業報也即以頓揀漸終教亦屬所揀若約位論揀終教地前不揀地上。

〔引二文證〕

引華嚴二文返顯證了悟覺性一證不了有損二證迷修無益若聞下悟修有益大威德法門在此經則云若不聞此圓覺了義法門或時間已不悟不入多劫權行即假名菩薩。

〔大願是總悲智是別〕

下文以大智為本與此不同者大鈔云華嚴乃性相融攝本末平等之宗故發悲智願之三心。

〔然有心體心相心德〕

初明心體云願者樂欲樂欲何事唯發心願樂通達諸法(智也)救度眾生故(悲也)以樂為總貫通悲智悲智正是所願樂之心也次文云此經宗於會相歸性迥顯真覺故偏舉大智為本以攝大悲大願謂雖有悲願須假智導若無智導成愛見故。

〔六波羅蜜〕

波羅蜜有三翻一云事究竟能究竟二種因果二行之事故二云到彼岸從二種生死到三種涅槃故三云度無極能度事理諸法之曠遠故三名雖別義意同也今云度者即第三義唐言之略稱若曉疏云度是略梵語然六度者對治六蔽六蔽者一慳貪二造惡三瞋恚四懈怠五散亂六愚癡或云五行合定慧為止觀一門故十度者對治十障證十真如故於六度後加方便願力智之四。

〔疏論中先開示二覺〕

引論總證三重因解釋分略明二覺義者謂心體離念等乃至不覺心源故非究竟覺次分別發趣道相中明發三心等然了二覺即此經了悟覺性俱頓教故修證儀云起信信門還頓攝(約信成位與華嚴同故釋論二)大鈔二華嚴圓覺起信皆頓悟漸修故問起信論賢首判為終教那得亦具三重因耶答賢首唯據起信立題及翻對妄染義故(彼疏云兼頓而圭山移注依之)蓋取宗經深妙生滅門寬通終頓故不妨正終兼頓良由經是論之所宗論是經之能解既宗百部大乘了義之經所造茲論了二覺發三心修五行懸符華嚴圓覺頓悟漸修之旨筆削一云兼頓者(真如門顯法體故人多不從今謂判教約法體)又龍樹題云摩訶衍論者蓋義寬通故如論通宗不二摩訶衍法(通贊判云當第十圓明具德宗)別宗一體摩訶衍法(當第九相想俱絕宗)彼論雖不判教釋義多約頓門古今有多異說或雖然引證非全同故或云雖是終教纔悟性處便屬頓教故或云終

教直進人頓悟故亦名頓教或云頓漸二機取之不同故若漸機取之即終教頓機取之即頓教或云雖約真如生滅二門分終教亦大分言之二門不妨義互通故生滅門互具頓教義然各一家之說耳。

〔唯修本性唯欲度生方名發心〕

此經但有請問發心無答發心之文疏於遠離諸病下注云佛答有無俱離覺照亦泯即離諸病此乃不發一切心名真發心也鈔云但與覺性隨順便是發心若義取者即此章有無俱遣淨覺隨順也前一節經文偈云菩薩於此中能發菩提心注云長隱偈顯也次前鈔云此經說因地其意甚深其文甚略若不會通諸教以為例證則管見之者信解難生由是廣引華嚴發菩提心文相例證之耳凡疏鈔引華嚴例證處極多實緣此經義深文略故然今人纔見指廣如華嚴說便謂自是華嚴說不干此經事者請詳此文疏指注之辭指前平等法會如貞元釋。

〔疏滅三道等諸有三數〕

三道即惑業苦言等者迴向三處成就三智(一切智道種智一切種智)得三菩提(實相方便實智)證三涅槃(性淨方便淨圓淨)住三德祕藏(般若解脫法身)鈔指威德三觀。

〔後疏中具釋〕

然大疏有之今疏不釋辨疑誤云鈔中既多。

〔疏安危不易〕

小乘比丘胡跪(右膝著地)尼及耆年比丘長跪(兩膝著地)若大乘則互跪長跪其義無別皆屬膝下地至敬之儀蘭盆曲解云胡跪者訛謬也若大疏云長跪者表安危不易釋曰謂所表若安若危順覺性之心不易故所表既然能表之儀即兩膝著地長跪不易也又智論三種禮之中品云屈膝頭不至地即長跪也此二義除重擔即離過住法性即成德。

〔經世尊〕

十號善逝善者好也逝者去也謂不向餘三界二乘去唯向大菩提去即直往菩提號世間解明解世間故即權智逾明號無上士謂士夫偏於眾聖於眾聖中更無過上故即位超諸聖號調御丈夫調謂調練御謂控制御即巧攝有情號上四或合前二為一乃成十號或合後二為一開前為二還成十號貞元孔目演義十六。

〔悉持四佛所與欲來〕

四方菩薩共持四方佛語虛空因法行大鈔云自法行或曰經本云白法行今謂因字頗優。

〔埏埴〕

上音韃和也下音植土也謂和土調泥置之輪上耳。

〔經及說菩薩〕

前云如來約本而言今云菩薩約終而說。

〔經於大乘中〕

即約所詮亦揀權漸。

〔疏金剛三昧經〕

即頓教前文列在二十餘部頓經中今鈔云不同漸教事須先小次權後方說實大鈔云金剛三昧經頓為末世凡夫直宣一味究竟深法不同法華涅槃對漸悟分修大小乘行滯權之機也說儀圓頓與此宗同故。

〔疏恣心五欲〕

色聲香味觸色者男女等恣媚之態及金寶等珍寶貴之物紅紫鮮妙之色能令遇癡凡夫貪愛作業聲者謂男女歌詠等聲如五百仙人在雪山住聞甄迦羅女歌聲起貪愛心即失禪定隨於惡道香者種種飲食及一切蘭芷等香味者一切美味如沙彌愛酪命終為酪中虫觸者男女身分柔軟細滑此五欲者得之轉劇如火益薪其欲轉盛又欲有二種一事欲即所貪之境如上五欲是也二煩惱欲即能貪之愛心於中又分三種一貪欲二姪欲三善欲下文愛有三種一惡愛即此貪欲姪欲二善愛即此善欲三法愛即著事修行然修證儀引智論云五欲無益如狗咬枯骨五欲增諍如烏競肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如踐惡蛇五欲傷人如舐刀頭蜜若欲修定皆應棄之乃至若貪此五欲與畜生無異一切眾生常為五欲所使然此凡夫位中最難斷者即修行之大魔不可不知。

〔六師〕

斷見常見苦行外道等大鈔三委。

〔疏不唯拜手〕

周禮有九品之拜一曰稽首拜謂臣拜君之拜稽者稽也謂以頭至地稽留少久二曰頓首拜以頭向下虛搖而不至地三曰空手拜此君答臣下之一拜即以頭至手四曰振動拜謂敬重之戰標動變之拜五曰吉祥稽顙額也以額觸地無容儀也六曰凶拜謂先稽顙而後頓首三年服者之拜七曰奇拜屈一膝但一拜以答卑下之拜八曰褒拜謂今時持節之拜即再拜於神屍也九曰肅拜謂俯下手今時揖者是亦指婦人拜。

〔經三請〕

疏云過三則煩亂問十地經三家五請清涼云餘經只三請此經是一乘圓別之教故有五請如何和會耶答彼剛藏說十地名已默然無言解脫月三請大眾一請佛加被一請然後說之表法不同故不相違若解脫月過於三請亦曰煩亂。

〔疏且默斯要〕

大疏鈔皆用久字指云與法華文同義異文云此經但以未說之時為久略鈔亦然若爾久字為正念疏且默義亦可通不同漸宗約時久默之謂故云且默辨疑誤云既略疏改為且默合應改。

〔鈔素以為絢兮〕

本文無此一句即逸句也論語具之碩人四章之二序云碩人閔莊姜色衛莊公惑於嬖妾使驕上僭莊姜賢而不答終以無子國人閔而憂之章七句云手如柔荑膚如凝脂頰如蝤蠐齒

如瓠犀螿首峨眉巧笑倩兮美目盼兮若論語具云素以為絢兮。

〔我等亦如是願聞甘露法〕

初句合能求次句合所求所求通法喻謂法字是法甘露是喻具前四喻之義故以此總合前四喻前四句是喻者文云經說樂聞之喻故大疏五十四大鈔三十七。

〔宛受貧苦〕

今鈔云大富長者窮子也大鈔云受貧苦者不得塵經無博學法財之富不得寶藏無福慧法財之富故受貧苦。

〔無字〕

陀羅尼圓通體中持塵沙德用名曰總持是故無字是此之體問寶積經無字陀羅尼其義但了言說性空即名無字若爾隨求大佛頂之類何妨了之性空亦名無字多字一字多字約言證而得名彼經無字約佛智攝諸善巧即總持義無有少法可得皆歸於空即無字義故名無字陀羅尼但以佛智為體無形無相與覺體同故指之也與能詮言教之陀羅尼迥然別矣隨求大佛頂之類此皆廣呪即多字陀羅尼門。

〔出入義〕

出通染淨。

〔流出一切〕

清淨真如等出淨法也種種幻化生於覺心出染法也八唯約淨若從本起末為出攝末歸本為入竝約染論。

〔疏有過恒沙等〕

翻妄染終教義今何用之者但取彼一心不動則有如是功德示現非別有法從中流出於外以證非別有法從圓覺流出但依覺性顯示名為流出不用彼翻對妄染之義如鈔釋題處所引與此無別(七初)大鈔評曰彼論是釋所示大乘三大之義大位在果唯辨於淨今此圓覺標以無上法王亦唯說果流出淨法故有云今此頓教點化法即淨而翻故然此示一說也。

〔注彰自行體〕

體字誤也大鈔相字為正。

〔若法性宗至不分三界種現之殊〕

教章終教亦分種現之殊今云法性宗不分者或云法性宗通後三教今就頓教說故今謂此明有漏法體不論斷惑大鈔云若約法性宗出體則同今鈔云云即指起信以根本枝末不覺是有漏法體迷則有悟則無故云性宗不分三界之異有異相宗又大鈔云若約圓頓二教者云云故知如上所釋非以頓教對彼相宗矣。

〔疏圓覺自性云云〕

此下十四字辨疑誤云大疏本無此疏多却真謂下方是略釋對下細釋以經意指合應別為一科此既科在略釋中不應細釋中揀云但真實未出心體又略釋中標云偽妄牒云虛妄細釋既揀偽妄別於虛妄則三處文各不相管議曰今疏此十四字正不多也何者若大疏既列四

科此當釋名不當便出體略疏但直釋經文義含四科是故於釋名科便以經意直指即指心體亦名略釋以真如即是圓覺不同相宗分能所流故却以唯識義附於略釋科中若大鈔獨以唯識義為略釋隨疏主便也若約能所者圓覺是能流真如等是所流圓覺是法真如等是義用今以實教會釋便云圓覺自性常如其性等。

〔真謂真實〕

下約法相釋名若性宗釋名則不變曰真隨緣曰如也問既取彼常如其性即圓覺自性注中那云仍未出體耶答却不取此義約彼唯識真謂真實等文不出體耳。

〔此諸法勝義〕

大鈔云前諸偈辨識相已此偈明識性云此諸法實性此者此圓成性也長行釋云此經即諸法勝義是一切法勝義諦故然勝義略有四種一世間勝義謂蘊處界等二道理勝義謂苦等四諦三證得勝義謂二空真如四勝義勝義謂一真法界此中勝義依最後說議曰彼長行所釋勝義即證得勝義亦即是真如也所釋真如謂安立真如真謂真實等大鈔復就疏外依勝義勝義非安立真如作性宗義釋彼偈之初二句清涼云彼亦說真如是識體性釋義者定言不變過歸後輩耳具如前文(七中)。

〔九相觀〕

一脹二青瘀三壞四血塗五膿爛六噉七散八骨九燒然大鈔云九想觀孔目及智者法界次第亦同評曰想約能觀相約所觀。

〔注前約唯識至仍未出體〕

以性揀相故云未出體文云但提虛妄是彼論所釋也疏云本無偽妄改異約性宗顯覺性本離四過故與細釋離四過義同若你各不相管之疑何有哉。

〔注前陳〕

是有法三支比量具如前文(三初)。

〔注分此橫豎各有二義〕

將橫豎約改異各分橫豎二義。

〔疏云未來常如過去〕

即約三世豎論無改不妨通色中常如受中亦是多物橫論無改色中常如受中即約多物橫說無異不妨通未來常如過去亦是三世豎說無異即是百法中六無為六無為不若大疏云真如無為頗切當無為者大鈔云為之言作一切有生滅法皆是造作稱之曰為今此六種寂寞冲虛湛然常住無彼為作故名無為所言六者一虛空(空即無為)二擇滅(因慧揀擇得惑斷滅謂無漏智起斷諸障染所顯真如名擇滅)三非擇滅(不因慧擇)四不動(出八灾患)五想受滅六真如。

〔依起信一心為體懸談第四門已釋〕

辨疑誤云前文竟無大鈔有之略鈔應亦有之恐後人削去議曰略鈔第四云心真如者乃至唯是一心故名真如文相與此是同何謂竟無。

〔注文云或唯一〕

大疏云或唯一如體中說或唯二謂安立非安立等。

〔七種十種真如〕

深密經七種真如一流轉真如二相真如三了別真如四安立真如五邪見真如六清淨真如七正行真如大鈔具釋(九末)十種者對十重障辨其德一斷異生性障證遍行真如住初歡喜地二斷邪行障證最勝真如住離垢地等。

〔空宗〕

謂煩惱即菩提前文性宗引此文謂煩惱即菩提今空宗亦引者文出智論隨空性二宗用空宗用則了煩惱本空即名為菩提以空故名即但就空說與性宗迥異無所濫矣如次文引是也攝論雙取相宗智論合取大鈔云文異義同若作小異解者攝論雙取智論合取雙取可見即相宗合取者以能所俱為菩提體不開二智二斷故即空宗法性宗如理如量智即本始二覺為菩提體依今經即始覺為菩提體合本始本不二究竟覺為體大鈔說前二論之智但是今之始覺以相宗根本無分別智親證真如之理二智是轉識所成故既屬有為與無為之理不即性宗則斷證對待其體亦空無能所證本源覺智究竟真實故是故論云始本不二名究竟覺以見道之智即是真如不分能所故云始本不二。

〔三乘人各有其智〕

大鈔云如十地論說或云聲聞一切智菩薩道種智佛一切種智是為二智菩提若無著金剛論云何故唯問菩薩發菩提心耶心為三種菩提差別故謂菩提心通三乘今問菩薩揀異二乘。

〔起信本覺始覺究竟覺〕

前云唯一究竟覺是菩提今分三種者大鈔云上是出體是克實故泯二顯出究竟覺為體今辨種類是約名義故三種俱存。

〔發心等五種菩提〕

智論云一發心菩提即十信二伏心菩提即三賢三明心菩提即初地四出到菩提即八九十地五無上菩提即佛地華嚴十種菩提出現品疏(八十)。

〔印羣機〕

出現品云如海印現眾生身是故說名為大海菩提普印(云云如鈔)。

〔現萬像〕

大鈔云且如鏡現影像親能現者是名真性現於諸法親能現者是覺智故唯識釋鏡智云能現能生身土智影。

〔該動寂〕

應現種種差別作用一一皆如即該動也萬緣俱息湛然無為亦自體常如即該寂也。

〔通因果〕

大經云如來成正覺時於其身中普見一切眾生成正覺等問既通因果何故前云菩提涅槃是果法耶等前云是果法對波羅蜜是因故今約克體因果覺智同一體故。

〔妙絕於有為〕

心言罔及曰妙故絕作為。

〔大患永滅超度四流〕

大患永死滅超度煩惱四流四流者一欲流謂貪欲流注即欲界煩惱二有流謂依彼有身而度流轉即上二界煩惱三謂邪慧推求名之為見即遍三界煩惱四無明流謂自惱愚癡於境不了名曰無明亦通三界一分通界外。

〔鏡像之所歸絕稱之幽宅也〕

鏡喻涅槃像喻生死生死本空涅槃離相故絕稱也冲深包博曰幽眾聖所歸曰宅。

〔泥洹盡諦乃至盡矣〕

泥洹義翻圓寂盡諦即滅諦。

〔結盡〕

者謂九結滅盡方顯圓寂。

〔生死永滅〕

者謂煩惱所知亡則二種生死果滅豈字寂字宗本論無豈字加之頗當寂字多却九結者謂愛恚慢無明疑見邪慳嫉。

〔即寂之照為般若〕

如珠之明。

〔即照之寂為解脫〕

如珠之淨。

〔寂照之體為法身〕

如珠之圓體即此三德是涅槃體故大疏云然此三德不離一如如一明淨圓珠矣即約融通無礙然此經涅槃但是體非別有可證是故下文云了知如來涅槃亦是我相生是證得涅槃不忘能所故云亦是我相。

〔不縱不橫不竝不別如梵伊字〕

大鈔(九末)引天台釋云縱即豎謂法身本有次修般若後得解脫則是縱義...(縱三點如此)橫者三法異體同時如三烈火...竝乃合為一體別乃各在一處即但取一法圭山意云經云摩訶般若亦非涅槃等...此通縱竝謂豎明此三曰縱舉一攝二曰竝經云三德若異亦非涅槃...此通橫別謂二異體曰別異體同時曰橫亦可橫即是竝對縱為橫對別為竝故經但有三句於義成四今三俱不可思議焉可縱橫竝別意云即一而三即三而一非三為正由此見異古德解義取捨不同或一德在上二德在下或二德在上一德在下竝不得意如來恐人謂作此解故以天目轉喻伊字則不得定二上下但取不可縱橫及竝別耳若定說言一上二下非唯義理不得圓妙致令二喻自互相違謂伊字樣者：天目樣者：此其狀也諸公何惑故經具云猶如伊

字三點若竝則不成伊縱亦不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目乃得成伊。

〔翻三雜染〕

大鈔云出所以所以三者翻三雜染故翻煩惱為般若煩惱即菩提是涅槃中般若德餘二同鈔然翻三雜染成涅槃三德者此三雜染即性淨三德但迷悟似異故云相翻法身即如如摩訶般若即是一切餘障究竟盡故法身為所證般若為能證解脫為離障能證所證及與離障十地分得故得通因也。

〔自性涅槃注中通染淨〕

等者如大鈔云若但云真應則自性合真二皆約淨今開為三則自性通於染淨亦可自性即上性淨真應皆上方便淨從方便顯得性淨性淨即名真也證真已後隨機方便利物即名應也故真應皆有方便之義。

〔自性清淨〕

大疏注云通凡者約至聖有之亦通凡故唯識論云一切有情皆有初一故今鈔云通凡聖者約凡聖真如平等故。

〔無餘依〕

大疏注通二乘約大乘無餘通二乘故今鈔云通三乘約通相說故又約佛無餘通三乘故又云上二者有餘亦通三乘故金剛經入無餘涅槃無餘既通大小乘故圭山以無住處揀異小乘無餘意云是大乘無住處之無餘又顯是佛之無餘同本發菩提心之意故通論破之智解有殊故。

〔無住處〕

大鈔引唯識云一所顯得謂大涅槃此雖本有自性清淨而由客障覆令不顯真聖道生斷彼障故令其相顯名得涅槃此依真如離障施設故體即是清淨法界然涅槃義別略有四種如上所列一即諸法真如二即真如出煩惱障三即真如出生死苦四即真如出所知障言無住處者即悲之智故不住涅槃即智之悲故不住生死故云無住處問唯識不許一切有情有佛性何故云一切有情皆有自性清淨涅槃耶答彼宗雖不許一切成佛一切有情不離此性故又唯識亦說一切有佛性過歸後輩故。

〔注唯佛具四〕

問與無住處唯佛自具如何和會耶答佛總具四三乘前三亦顯唯佛有第四問何故孔目第四云無住處通因果耶答此約究竟說故唯佛具之彼約智悲相導無住著故亦通因位次前云十地分得故得通因即是此義問有餘無餘通大小乘及佛知何說耶答小乘義者結惑已除苦依在名有餘灰身滅智名無餘大乘義者尚餘變易生死名有餘無二乘餘說過患名無餘又智論云四住地煩惱盡名有餘依五住地煩惱盡名無餘依刊定四云耳佛者雖無實依而現似有名曰有餘然非苦依在說有餘依又示現故非實有餘故孔目分三種一小乘涅槃有餘無餘有餘者有餘身智無餘者無餘身智二三乘涅槃有五種如鈔所列之四加方便淨為五總攝今之種類但盡前之二三不出此五故三一乘涅槃謂別教具十門一體性真常門二德用圓備門

三出沒常湛門四虛盈不遷門五示滅妙存門六隨緣起盡門云云具如大鈔(八十三)。

〔注不為說永滅〕

彼疏云約人顯實不為菩薩明說永滅乃為二乘。

〔注迹盡雙林〕

不為菩薩示現涅槃乃為凡夫二乘以彼認前永滅為灰斷故不知此乃示現迹盡非是灰斷故云揀灰斷何以故徵釋有二義一令菩薩稱實見自受用身同法身常在其前即合自受用歸法身二令菩薩見三際應用亦即是常故如現在乃合他受用歸化身化見法身常彼疏引涅槃云吾今此身即是常身法身義例前應云令菩薩實見化同他受用等今注云令見三際等者謂三際化及受用身同法身皆如現在問自受用身不容機見何故云見邪答法性宗即化顯法無施不可故三身皆通機見今見自受用身約普賢行成滿故見或云約勝機普眼所見自己受用身非見佛之自受用身然亦是一說。

〔能建大事〕

前云能建大義具如前文(七初)經及以前疏照之應云一簡因果義別二集義非但等(云云如疏)前文已具今從略耳。

〔經波羅蜜〕

大疏云若就修習分位說者要七最勝之所攝受大鈔引唯識云一安住最勝要安住菩薩種性二依止最勝要依止大菩提心三意樂最勝要悲愍一切有情四事業最勝要具行一切事業五方便最勝要無相智之所攝受六迴向最勝要迴向無上菩提七清淨最勝要不為二障間雜即三時無悔若七隨闕非到彼岸今釋曰安住最勝若依五性則簡餘四性唯取菩薩種性今法性宗約習以成性非約本有平等故故攝論中但有六種最勝或云菩提心攝即知唯約習成(上智鈔文)。

〔般若是諸波羅蜜三輪淨因體故注云不念自身不念受者不念施果皆由慧故〕

若大鈔云無相智者即三輪空也故離世間品云三輪清淨施者受者所施物正念觀察如虛空故然今約慧是三輪淨因體大鈔約因說三輪清淨因能感無為果故。

〔十障十如如常所釋後亦有之〕

者通相而指辨疑誤云略鈔不釋不當如是指也。

〔疏無佛不爾〕

釋諸佛皆依之義相唯問如來本起因地答云一切如來皆依圓照等顯佛佛道同故。

〔疏但以初悟能所未忘故云相也〕

或曰大疏唯約能所釋故有此文今疏作三科次直約就法體釋何必此此十二字今謂相字初作能所之相釋次作淨覺之相釋非關能所三引例雙證塵勞因緣至下當釋。

〔八萬塵勞〕

略鈔八釋十二因緣大鈔十七釋略鈔不釋今云至下當釋亦通相指也辨疑悞點之。

〔明是擇法〕

謂擇法之慧明也至登地方顯。

〔注前對眾生自己〕

然彼以無明妄染為自己今以本覺為自己故云所對不同。

〔疏迷自認他〕

華嚴起信云迷自此經云認他。

〔二文互舉〕

此經起信疏中已明華嚴經者彼云於第一義諦不了故云無明疏(六十二)云十二支皆因真起無有自性迷東為西也辨疑誤云當於也字下注不當注於西字下又疑也字皆注語云妄即是他也傳寫誤作大字盡之耳今謂凡取義注之間隔文句處頗多只如當文引起信不了真如法一故其故字義屬上句本疏於故字下注今於故字上注又如今鈔如來藏九喻之末舉論云無始世界來亦於來字之上注其例是同何不疑耶況也字若是注語者下文所注寧不紊亂今既上下注之已有備理不必疑也。

〔約大小乘法相宗〕

出體前科約性相釋名此科出體性宗以覺性為無明體今大小乘依俱舍論云明有實體謂不了四諦明所對治故名無明與明相違方是無明非離明外皆是無明亦非明無之處名無明揀濫云若離明外皆是無明者如耳鼻等應是無明耶又如不善法名非法不善義名非義此與善法等相違名非法等皆明有體非無故論結云別有實體若無有體何能與行為緣經說無明能染於慧等即別有闇法名為無明非但遮證無明無而已是故無明體是不了知其三寶四諦善惡業果良由即是了知所治差別法問義今鈔約大小乘法相說以俱舍為小乘出體引唯識與法相宗出體若大鈔於俱舍下云二相宗論文二一對真出體二對用出體初對真出體又二初約俱舍出體次約唯識出體其次對用出體依慈恩云發業無明以行蘊中無明為體與今鈔釋義大同不知何故指俱舍為相宗論耶答或云恐大鈔之誤今謂俱舍以四諦為明能對治諸法故無明者不了所治諸法故謂明治者是無明體雖曰小乘其義亦通是故大鈔作大乘義釋也如大經云於第一義諦不了故名無明彼疏云十二支皆因真起無有自性故下偈云觀諸因緣實義空也而無明最初親迷諦理而起於行(即行支也)即橫從空起不可復源故令無明特受迷稱論經云諸諦第一義者即四諦也故對法云真實愚者謂迷四聖諦所迷即是實義能迷即愚(愚即無明)鈔四十三云上云實義空則以真空為第一義準論經意乃是四諦為第一義即四重勝義中道理勝義故次引對法證成論經亦順涅槃我昔與汝等不識四真諦是故久流轉生死大苦海故瑜伽中廣說無知(智論說七無知亦云七愚真實愚七愚之一也大鈔列名竝是無明支)歷一切法相若內若外若業若果佛法僧等皆是無明今略舉四諦則無所不攝議曰親迷第一義諦為無明者同今性宗以覺性為無明體次引對法瑜伽又引俱舍通釋四諦明所治者為無明即通約大乘而說今鈔云無明體是不了知等不妨亦約□□□故知俱舍等義通約大乘非大鈔之誤。

〔三寶四諦〕

或云若約大乘三寶四諦皆了知所治之法若約小乘說以四諦明所對治為無明體今謂此正約小乘而說故云四諦明所對治為無明體。

〔諸有情〕

即諸異生大鈔揀見道聖人即地前通名異生。

〔恃我類性至覆蔽真實〕

恃我類性即六七識中無明第七識中恒行無明亦云不共無明不與六識相應故微細常行行相難知故曰恒行覆無我理蔽無漏智故云覆蔽真實若無此識彼應非有恒行通四惑謂我癡我見我慢我愛俱為我執第七識有此俱生中四惑四中唯取我癡為無明體即迷理無明迷於理事。

〔第六識中根本六煩惱〕

者謂貪瞋癡慢疑不正見於中取癡為無明體謂獨頭無明迷理者令無漏智行不起故亦名覆業無明獨頭者無因而起故同起信根本無明演義云此無明約人迷理橫從空起亦名獨行無明不與貪等俱故或不與餘俱起無明獨迷諦理故亦名不相應無明亦不共無明此即獨行不共通小乘前即恒行不共唯大乘上即迷理無明言。

〔相應等亦迷事〕

者由迷理故與貪等相應故云亦迷事亦名共無明。

〔若取發業〕

即對用出體發業無明以行蘊中無明為體者大鈔十注云業即是行故發業者指行蘊中然性宗以真心不覺為因餘十一支竝為果是故行支即無明所作之業果相宗釋行支云即造作也謂起善惡業能發是無明支所發是行支然發福非福不動三種業由無明發業故即以無明為十二支之本雖諸煩惱皆能發潤業依無明力增故正取所發行支位中無明為發業無明體起信依無明為因方生阿賴耶識性宗根本無明在八識之前謂生滅與不生滅和合非一非異名阿梨耶識有覺不覺依不覺生三細故云方生阿賴耶即以三細六麤為枝末無明若相宗依六七二識方有無明以彼說第八無覆故。

〔疏其業用〕

大疏更有種類一科又釋論云根本無明有六一明無明二暗無明三俱是無明四俱非無明五空無明六具足無明不如實知是暗無明業用是具足無明顯無明本空是空無明。

〔科顯意〕

辨疑誤云此一科合應於按定其非之下作二科初顯意二釋文與次科正釋其相文勢全同故然此所評頗有理應傳寫之誤也。

〔經一切眾生疏云除了圓覺性者其餘悉該〕

除了悟覺性者其餘悉該謂二乘權教菩薩皆曰眾生亦通終教地前以未了覺性故登地證真方不屬揀此約地證分齊說或云此經唯揀地前華嚴地上俱揀今謂不然探玄判假名菩

薩云文無定判義當三賢若揀前四約教道說耳。

〔注四種倒〕

二乘有無我等四種顛倒以不了無我等法中有真我等故大鈔云權教中積行菩薩亦有以染淨相為有以真性為空之倒故云悉該然此四倒終教方離以涅槃四德正是漸中終極故彼是漸修取頓悟入圓故若約圓頓合論亦可揀終教地前以未聞此圓頓稱性之教故又以真性為空是地前故以有所得故非真住唯識者是也。

〔我執〕

舊云人執生執過猶不及新云我執三名雖通我執最親今家多用能執是我見即六七識所執是我體具主宰義主即我體宰即我用又主是俱生宰是分別能執我見有即蘊離蘊非即非離計我三種不同一即蘊計我如金剛多云四我智論說十一我我是總有情等為別謂有情者意生者摩納縛迦者數取趣者命者生者士夫者受者知者見者大疏(三初)或加養盲者為十二種以有情者為總十一為別或十七我等皆能執之人華嚴一一云想謂有情想等有情即眾生意生者是意種類能有思量勝作用故作者手足能有所作故受者受報計受罪福果報故知者分別見者能觀士夫即人摩納縛迦此云儒童一一有者字取者字為主宰義以釋我具如大鈔(十二)離蘊計我自有三宗一數論勝論二種外道計我體常住謂我有偏之義不斷相續遍五趣居止不定造業受苦等二無慚外道即尼健子此云離繫以露形不恥故名為無慚本師稱繫是彼之子計我量不定大小無恒如牛皮乾濕卷舒等三獸主及遍出外道即出家外道計我體極微潛轉身中作諸事業隨我勝用三非即非離計我即犢子部立五法藏為我雖勝前有情等所計我相未盡故若小乘則離此三種故我相已盡。

〔聖教謂預流等〕

聖教下脫我字大鈔有之又彼云謂預流者一來者不來者不生者大乘者信解者證者等又云聖教我者謂預流等三乘聖者問預流等三乘聖人豈當有我耶答於蘊中假建立故稱之為我唯識云世間聖教說有我が法但由假立非實有情假有二義一無體隨情假自執情名我が法故即世間我二有體施設假隨位隨緣強施設故即聖教所說我又瑜伽釋云補特伽羅此云數取趣謂能數數往取諸趣受生而無厭故諸賢亦名此者從未得道舊身上說故。

〔翳喻見分〕

問世親般若論標釋云星喻見分翳喻相分燈喻識體今以翳喻見分豈不違彼耶答今據彼論釋處意然彼標中以翳喻相分者同於毛輪無體故竝喻有為諸法皆空即彼經論正意古德釋義竝以翳喻見分故清涼破云不順天親意唯大雲所釋以翳喻相分清涼許之然本論次文以翳與毛輪作能所釋結配法喻云如目有翳則見毛輪等色觀有為法亦爾以顛倒見故然此釋意不妨還以翳為能見以毛輪等為所見相分故今疏云。

〔據彼論釋處之意取所見之華為相分次大雲云此喻執若在意見實我が法亦以翳配第七識〕

為見分故今引彼為例證義無舛也只如今經云譬如病眼見空中華豈非翳喻見分耶故知圭山之釋不妨各順經意刊定以三意出彼所標翳喻相分之意意亦唯取翳喻見分此亦古德之謂也清涼引無著釋云一自性相即星喻見分翳喻相分燈喻自證分又云眼若有翳妄見空華心有妄見妄取我法若爾與此疏鈔義意無別正不相違不須異說。

〔執若在意〕

即第七意識是第八也第八即識體謂自證分第七意識即第八見分毛輪等即第八相分故相見二分皆第八之用以是指云是第八也。

〔經非唯惑此虛空自性〕

大疏云非唯惑此者帖義牒前成其轉倒(今疏削之以從略故)惑空性者虛空自性乃至妄見虛空無生而生今疏云妄見空華無生而生然空華是能生虛空是所生能所互舉顯疏文之巧妙非誤也。

〔逆順觀十二支滅處即緣覺涅槃〕

通流轉還滅二義於中各具逆順初順觀十二流轉門謂無明緣行行緣識等次逆觀十二流轉門謂老死緣生生緣有緣取等上二門約染說順生死故名流轉門二順觀十二支還滅門謂無明滅則行滅行滅則識滅等次逆觀十二還滅門謂老死滅則生滅生滅則有滅有滅則取滅等上二門約淨說逆生死故名還滅門問二乘不能了無明空觀十二支滅盡得道應了無明空耶答了枝末無明未了根本無明根本無明不潤生死故又行願鈔唯觀後一支空即斯意也以根本無明未斷故又十二支通諸乘所觀故。

〔聲聞涅槃是滅諦〕

小乘觀生滅四諦逼迫名苦即有漏色心增長名集即業煩惱寂靜為滅即涅槃出離名道謂止觀等竝上句釋名下句出體已具前文(四初)。

〔經如來因地修圓覺者〕

亦可通當機及末世眾生。

〔疏還丹一粒點鐵成金〕

神仙會液還丹太上所服歌云七還七反三五一龍虎相交入鬼室灰池焰灼天地精金液還丹功了畢六門成佛當第五頓悟無妄成佛之義亦當第六門圓教無迷悟本來成佛之義疏亦釋因不異果約位言之即十信滿心初發心住云云。

〔如第六陰等〕

止五陰第六陰是無也等者謂十九界等。

〔拂有四重〕

鈔一中乃至前段所知無輪轉之智亦如空無有大鈔云前段所說知無輪轉之智亦如虛空無有或云今鈔闕說虛二字以大鈔為正謂今鈔義亦不闕。

圓覺疏鈔隨文要解卷第八

圓覺疏鈔隨文要解卷第九(疏一末)

(鈔六末)

沙門清遠 述

〔經淨覺隨順〕

此經雖說三重因地無別發心之文但與覺性隨順便是發心餘如前(八中)。

〔無心於合合者合焉〕

二合字不可節斷只作一句義方見耳謂有心於合合不能於道合也。

〔疏聚沙畫地至皆成佛道〕

此經了悟覺性故所修無非正因謂小行皆成佛道法華會權歸實故小行皆成正因謂攝三乘之行無非一實之行彼初明過去佛所作已成佛道注引昔例也次云未來諸佛亦然不言已成彼約三世說現在即今佛也。

〔畢竟皆合成佛〕

大鈔云皆令成佛然以令字為正。

〔經如來藏中〕

問何不直云圓覺性中無起滅故答表含攝眾德故圓覺但顯淨源此通因果染淨故問覺性本無內外何故言中耶答約迷背故為外悟此為內故云中。

〔疏論指一心云如來藏〕

此即大總持如來藏與一真心源圓覺妙心一真法界皆同體也若取是頓宗即遠轉遠縛如來藏及真如真如如來藏若取是終教即與行與相如來藏及生滅真如如來藏此亦帶如來藏為名者二門不離一心故然降殺受稱全總作別雖帶本名名通義局故唯屬終頓耳釋論開十種如來藏一大總持如來藏(謂總攝一切如來藏故)二遠轉遠縛如來藏(如如絕待離諸相故即一心也以無雜故)三與行與相如來藏(為善不善因即生滅一心)四真如真如如來藏(顯示真如門中性真如理)五生滅真如如來藏(顯示生滅門中性真如理體本常住為妄法熏染說名生滅)六空如來藏(生滅門中諸染法悉名為空覆藏如來復名藏空即藏能隱覆故如來之空藏藏彼本覺故)七不空如來藏(生滅門中本覺具恒沙淨法總名不空被恒沙染法所覆名如來藏不空即藏所覆藏故藏之不空被染法覆故如來即不空藏未出現故)八能攝如來藏(無明藏中自性清淨心即是本覺為能攝藏)九所攝如來藏(謂諸染法為始覺智所攝持故名之為藏)十隱覆如來藏(自性清淨心為諸染法隱覆沉沒不令顯現故說為藏)。

〔皆約有情〕

問前云此覺非離凡局聖非離境局心何故今云但約有情說耶答此約有情修證邊說揀異法界性故。

〔疏次二句空藏後三句不空藏〕

二句三句即指配次後經文問空不空如來藏與空不空真如何別耶答約體是同約義則別空不空真如者即依言以顯約體絕相義雖與離言絕待有乎淺深竝屬真如門即是頓教空不空如來藏直就生滅門語其法身未顯現之義即是終教問始教亦說空如來藏與終教何別答約一分空義不顯體性故又空如來藏不通始教却是空真如通始教以相宗收真如在百法中故。

〔疏隱覆義引三經〕

初二經但約體後一約具德。

〔旃檀重閣〕

如來藏經雖是頓宗在此穢土說也。

〔德相備足〕

問彼如來藏經亦云德相備足與華嚴寧異乎答彼經說法身在煩惱纏中雖未顯現如生滅門中本覺本具恒沙性德但是約因性說也華嚴則德用無邊因果無礙耳。

〔自此已下〕

或云當下字之下添偈云二字以元是本偈故今謂不然雖元是偈今鈔但義引之非全文也曾親檢論來。

〔注如疏所配〕

大疏注配今鈔不然不當如是指也却是下文注配疏字即下字刀筆之悞耳辨疑悞云鈔一牒疏全牒大疏於略疏亦合注配今謂注經之疏不堪注配故注在鈔中其實一也。

〔見道修道所斷〕

寶性論云又有二種學人一者凡夫二者聖人初凡夫身中所攝煩惱初出世間心見世出世間法智能斷名為見道所斷二聖人身中所攝煩惱初地見出世間修道智能斷名為修道所斷問此二云斷何故前五云攝耶答前四是凡夫第五是無學皆未能斷煩惱故但云攝此是登地已去故云斷也問終教直進菩薩第六識煩惱障自在能斷留故不斷地前伏現行初地斷種子不復留其所知障初地斷一分羸者不分見修之別今何故約見修耶答今此約位不妨有見修不約惑分見修也然次注云上所注配皆是能攝問若爾見道之下合注云凡夫修道之下合注云聖人照論正是凡夫等所攝煩惱至初地及地滿所斷今注云初地何耶答此約所斷以注能斷之人不取能攝也經云皆是能攝者聖人通諸地但凡夫不通初地乃大分言之耳問何故後二亦云所攝耶答第七既云修道所斷後二不約地云所攝則無所名也。

〔論中合佛身等九喻〕

初三所喻真法界身體相用三種第四喻真如不變第五喻法身佛性第六喻報化身佛性後三如次喻法報化三身今且配列而已義隨文釋問所配佛身何故如是次第耶答約斷證輕重次第耳如七地是不淨地者出觀同凡故八地是淨地者純無漏故。

〔除華即現〕

大鈔云華萎除去便得顯現本經云除去萎華便得顯現今鈔從簡義亦不闕。

〔注初三喻喻佛法界身〕

問此中相用乃報化也何故俱名法身耶答是體中之相用故如法身章說然初之三喻是能藏如次喻三毒種子即不動地業配上二界以彼三毒伏故不起現行故名種子佛身淳蜜粳米喻三種法身通名真如法界身即所藏也就染位說以眾生位中本有真法界身本來常遍說稱性之德故鈔注云即華嚴眾生本來八相等。

〔所謂諸菩薩〕

本論大鈔皆云所為今鈔悞也。

〔注常說稱性之德〕

大鈔云常說遍說稱性法門之德廣如華嚴經說乃至故經云滅除煩惱開佛知見佛知見即一乘妙法無二亦無三故然彼經是頓教故多同圓教以彼文略故指廣如華嚴說耳問彼經是頓教約義多是終教又約始教行位何耶答一經容有多教言約行位者通相而說非定始教也亦猶此經不妨具前教行位等深必該淺故若克就頓教即無位之位。

〔注即華嚴眾生本來八相成道之意〕

演義(二十四)云起信信成就發心菩薩發是心故則得少分見於法身隨其願力能現八種利益眾生所謂從兜率天退入胎等八相同於華嚴信滿作佛八相成道等問如來藏經起信論皆說八相成道與華嚴何別耶答彼起信初住亦示現八相成道但是當位暫起化故不同圓教信中起此用時於後諸位并同時起故差別因果雖同終教不妨六位該收也。

〔增上貪瞋癡〕

即三毒現行發身口意造一切業為福業罪業行緣成就欲界果報是凡夫現行麤重故云增上不淨觀智能斷此觀是羅漢所修謂觀身不淨等。

〔注離欲人亦爾〕

或云脫一未字謂未離欲人或云離字即雜字之悞也然親檢本論亦無未字正以離欲人合潔淨金寶反顯本離欲為三毒煩惱所染如淨金為糞所塗故云亦爾法身本淨為上心惑所覆故。

〔注佛性中引地論云云〕

此當貧家寶藏文中有珍寶藏下注之應傳寫之悞也辨疑悞云不合注破文句今謂糞穢中有真金如眾生中有清淨身轉喻如宅中有種種寶於此注者理亦可通但不若貧家寶藏下注之切當注破文句者不然也。

〔根本無明至阿羅漢身中所攝煩惱乃至無垢意生身果報〕

小乘以灰身滅智為無餘而餘有三一無煩惱餘二無業餘三無果報餘其所無者即三毒現行及種子三界苦果者當知但離事識中我執麤分初地方離細中一分二地至七地全離麤細若分段生死但約麤除即離若變易生死三細盡方盡是故三乘猶受變易然梨耶三細九類

同有今猶說三乘受者約離羸苦細苦方現處說故知大乘四住地煩惱盡亦曰有餘雖我執煩惱羸細俱盡尚有根本無明住地煩惱至等覺位盡方名無餘涅槃如玄文二末引無上依經佛性寶性論說演義五末具明二乘及未自在位菩薩有四種障及四種變易生死三種意生身會解六末備釋。

〔注無住地無明〕

或云無此煩惱故云無住地煩惱今謂寶性論云阿羅漢身中所攝煩惱菩提智能斷名為無明住地煩惱然煩惱即是無明今云住地無明不當用無字也又論明妄心熏無明云業識根本熏習能令阿羅漢緣覺菩薩受生滅苦疏云以此業識能資熏住地無明迷於無相能起轉相現相令二乘人雖出三界離事識分段羸苦猶有黎耶變易行苦然住地無明者即黎耶三細根本無明三乘未斷此故有變易生死不可謂無此煩惱也又前三毒現行種子住地無明即第七識中恒行無明此根本無明三細之惑是第八中惑故云無覆無記即五住地煩惱應云五住地無明亦可云無始住無明今注脫却始字也如疏四初本起無明處云耳鈔十一云無始等者勝鬘說五住地也。

〔內實喻二身佛性者已如上說餘亦皆爾〕

或云(大抄)第五喻後預釋後五喻之義勢故指已如上說今鈔既在第九喻後都釋不當如是指也乃傳寫之悞應云具如下說餘亦皆爾或云鈔中前已注配此十六字無用宜削之今謂前所注配者例如大疏之注也緣略疏是注經不堪注配故却就鈔中注之鈔中前四一一牒釋法合如云蜜喻說一味法者云云米喻說種種法者云云真金喻真如者云云後五喻已法合能喻其所喻寶藏內實等竝未法合在第九喻後一道合釋是故當云內實喻二身佛性者已如上說故下文云此後五喻上來但以法合貧家等未合寶藏等今當合之云云若爾非無用也焉可削之。

〔注即此第五喻〕

或云此注不當若在第五喻下總合法當如是注今謂正合第五。

〔注如下說〕

此亦悞也大鈔在第五喻後法合寶藏等故指如下說今鈔在最後法合當云如上說也。

〔疏法身含攝身相國土等〕

如來藏具三義一隱覆義(如上九喻釋)二含攝義三出生義含攝義有三一體含相用二聖含凡三因含果今即體含相用謂法身含報化功德也。

〔大圓鏡智相應心品能現能生身土智影等〕

此是法身兼自受用能現能生報化身土智影即前體含相用如金含萬器鏡含萬像等。

〔復有一義謂因含果〕

疏中無此一義佛性論云藏者果地恒沙功德住如來應得性(地前)時攝之已盡然此若在華嚴即因門攝法無遺今約含攝義說故云因含果(演義二十四云三種佛性者應得中具三性一住自性性謂道前凡夫位二引出性從發心已去窮有學位三至得果性無學聖位)。

〔諸教皆約登地證契法身方能修成種種報化功德妙用〕

如前九喻第七通是諸地法身八是七地報身九是後三地化身。

〔疏此三義者〕

隱覆含攝出生初約迷時次克體後約悟時鈔云克體者謂法身本無煩惱無能隱覆本具德用不待出生故云克體然今經正當克體含攝義兼餘二義。

〔疏如來藏自性差別〕

(自性即本覺謂頓教差別即不覺謂終教)論云生滅與不生滅和合非一非異名阿黎耶識即生滅門中本覺(即真如即真也具不變隨緣二義不變即清淨本覺名清淨本覺阿黎耶識隨緣即隨染本覺名隨染本覺阿黎耶識亦名空不空如來藏)不覺(即生滅即妄也具體空成事二義即根本無明阿黎耶識)今疏云真中不變妄中體空即真如(自性)真中隨緣妄中成事即生滅差別真如自性中有二種相勝鬘云有二種如來藏謂空不空也同起信如實空不空問空不空如來藏生滅門義如實空不空即真如門中依言真如如何指同耶答生滅門本覺便是真如門真如波中便有濕今疏指同者蓋約體同故若約義別則空不空真如即頓教空不空如來藏即終教故釋論如實空不空在真如門二種如來藏在生滅門若勝鬘二種藏與生滅門二種藏約義全同又二藏開說者空藏惑染空故全是真如同真如門故釋論約如來之空藏由隱覆義故在生滅門不空藏亦爾具恒沙淨法總名不空同真如門被染法所覆未出現故在生滅門又空如來藏配經無起滅故即是自性屬頓教不空如來藏配經如法界性即是差別屬終教即空深不空淺亦可空藏是終教之始不空藏是終教之終即空淺不空深。

〔疏二種如來藏空智〕

不言不空者因空顯不空故。

〔疏空不空如來藏〕

已在次前十種如來藏中釋名。

〔阿毗達摩〕

摩依大鈔宜用磨字。

〔如無眼目者〕

寶性論說偈已長行云有四種眾生不識如來藏如生盲人一凡夫二聲聞三辟支四初發菩提心菩薩如勝鬘經說一身見眾生謂諸凡夫實無色等五陰諸法而取以為有我我所虛妄執著我我所慢於離身見等二三即二乘取四倒故不識如來藏四散亂心失空眾生謂初發心菩薩失空如來藏修行等具如大鈔。

〔疏知真達妄發心修行證三乘果〕

問此豈非三重因耶答此說生滅與不生滅和合各有二種業用成染淨緣起非三重因也且生滅二業用者一能起惑造業即染緣起二能知真達妄等即淨緣起故引楞伽云如來藏者是善不善因也。

〔疏無始世來性〕

阿毗達磨經具云無始世來性作諸法依止法性有諸道及證涅槃果即實性論引證如來藏性為善不善因大鈔引唯識云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得又云彼宗以賴耶為諸法之因故譯云界界是因義此以如來藏為諸法之本故譯云性即如來藏自性也又大疏出體云一心者名如來藏此經云圓覺妙心涅槃云佛性唯識但就染相名為藏(平聲)識故密嚴云佛說如來藏名為阿賴耶等鈔云彼論名義俱異約此違彼其體非二故引密嚴證也議曰引性宗經證彼唯識宗妄識即真揀之則真妄別耳。

〔注本覺理量等佛〕

理字悞也大經疏是現字演義十六釋云本覺理量者本覺即是所證本性唯真現量方能證故等佛者起信云所言覺義者謂心體離念等故以等佛而釋大也議曰若是理字即是如理智量字是如量智是始覺智是修生智故不可也餘如辨疑悞。

〔注此下明體相用有其六對〕

疏有三義一能所觀毗盧遮那此云光明遍照即是能觀大智如注云云二修成唯諸佛有謂廣大生息云云三本性如注云云六對者次經云普入一切平等性能於法界示現眾像疏云一體用對無分別智證平等性以為定體影現法界為勝用二深廣三出納四境智五內外含容六成人持法後五對各有經文如第三對經云出生一切諸三昧法普能包納十方法界疏云一切三昧皆從此生此為諸定本故云云。

〔注二法難可了知〕

一自性清淨心二彼心為煩惱所染彼經云染而不染難可了知云云。

〔經無知見故〕

此是智見非眼見也。

〔照者即此知見〕

此是牒釋疏文應云遍照者等正釋遍字也如鈔次云無邊際無處所故遍也。

〔經如法界性等〕

即不空如來藏亦具交徹融攝之義是開解下文令依此起行觀成同佛證此故根性塵性無壞無雜也。

〔疏智論明佛性法性之異〕

智論云白石有銀性黃石有金性水是濕性火是熱性一切眾生有涅槃性賢首釋云在非情數中名為法性在有情數中名為佛性金鑄云夢一野客容儀羸獷進退不恒逼前平立曰故智論云在無情數中但名法性在有情數中方名佛性仁何立佛性之名余曰親曾委讀細檢論文都無此說乃至廣施難問至有不曉大小教門名體同異之片今謂有文有義常人用之有義無文智者用之何者白石有銀性等豈非法性乎一切眾生有涅槃性豈非佛性乎文義顯然矣試以聖言量示之馬鳴大乘起信論云以真如法常熏習故妄心則滅法身顯現凡是有心定當作佛故涅槃經云若說草木有佛性者是外道說評曰此依漸教約相而說故云在有情數中名

為佛性佛者覺也草木瓦礫既稱無情復言有覺則情無情不辨耳又涅槃經云佛性者名第一義空第一義空名為智慧此二不二名為佛性清涼釋云然第一義空是佛性性名為智慧即佛性相第一義空不在智慧但名法性由在智慧故名佛性然以二門取會一以性從相二以相從性以性從相則唯眾生得有佛性以有智慧故牆壁瓦礫無有智慧故無佛性(此約漸教以性從相說)以相從性則第一義空無所不在謂以有情之性融一切法牆壁瓦礫皆是第一義空于何非性故大經云知一切法即心自性(此約圓別一乘教以相從性說)然賢首且作權漸一門而會智論而天親以六相圓融之義釋大經正是賢首所宗豈可不善他宗斷文取義而破斥乎往往未嘗聞命華嚴圓別一乘之宗旨通依及正事事圓融性海雲臺同演妙音毛孔光明皆能說法香華雲樹即法界之法門剎土眾生本十身之正體融通無礙涉入重重而具德之宗法爾如是圓融不礙行布行布不礙圓融良由圓融不礙行布故萬法歷然有情無情差別非一行布不礙圓融故法性與佛性融通諸佛眾生情器交徹苟執圓融而失行布顛預佛性儻侗真如執行布而失圓融著事乖宗迷謬真理不達六相圓融之旨而謂華嚴地上行布圓兼一別病在膏肓亦猶是矣。

〔經於大乘中發清淨心偈云菩薩於此中能發菩提心〕

結牒問辭但云清淨心偈中直云菩提心而正答中無發心之文者已見前文(八中)。

〔疏或為後來之徒〕

大疏鈔無此一句乃云一少字攝多義故二諸讚嘆者多以偈頌故三為鈍根重說故四為後來之徒故五隨意樂故六易受持故七增明前說故八長行未說故正唯三七義兼一五六全非二四八大鈔云非四者淨土法眾同住如來平等法會無後來之徒今疏有此句者通諸經故問何以大經疏(三十五末)云雜集論云不了義經應更重頌耶答彼亦大槩言之耳。

疏第二 鈔第七

〔引之令得出〕

彼是三車引諸子愚法二乘竝在所引中令得界外三乘益今所引是上根凡夫令三根俱得圓頓一乘益。

〔信解行證〕

兩勢科經已見前文(八初)。

〔師子嘯申三昧〕

苑公云梵語訛略應云毗實廩多此云自在無畏清涼不許晉經云師子奮迅今經云嘯申涅槃云嘯申欠咭俱是華言毗實廩多但敵對翻為自在無畏從義而譯以為嘯申曾何訛略故依古德(賢首)用此方言就釋之嘯申奮迅俱是師子展舒四體通暢之狀總相釋者表緣起無盡即用之體即體之用體用無礙體用者疏云師子嘯申者以定業用從喻為名若別解者案涅槃經師子吼品明師子王自知身力牙齒鋒銳乃至晨朝出穴而吼又離世間品顯菩薩師子王白淨法為身等首足等一一合法為十一事云云疏九十四。

〔妙軌攸同〕

華嚴亦以信解行證科經今經與彼文雖廣略不同綸緒始終二經無別。

〔疏隨性隨緣〕

性即覺性緣即機緣。

〔疏普賢是行中之體〕

普賢表法界依法界起行故云是行中之體行即下文總別觀門皆不離此普賢行體也。

〔經修大乘者〕

問於當機信解圓覺者云何修行又揀不修大乘者固然非器設依權教修行大乘未聞此法亦非器也。

〔疏雖達天真未明緣起〕

前說覺性天然本淨但是正因故云雖達天真未有緣因故名未明緣起。

〔疏幻術五重法喻〕

鈔有二義初義者一巾(喻真性)二幻師(喻真心)三術法(喻六七識)四馬有即無(喻我法即空)五迷執實馬(傍人迷故執為實喻迷執我法即六七心所)非本淨心及黎耶三細之執次義者一巾(亦喻真性)二幻師術法(喻第八妄識)三所幻馬(喻依他法)四馬有即無(喻我法即空)五迷執實馬(喻迷執我法即第八)真心本淨迷為業識妄執我法如幻師後心迷故亦認馬為實有亦猶夢心自現境界還自執為實有議曰前義即起信真心為因生三細第八無覆無記是六七心所執我法次義即彼境界為緣生六麤即業識親執我法鈔云若欲取真妄同一心等正釋後義正配今經正合疏中五重法喻然次經云種種幻化生於覺心疏云蘊處界等依覺心生如馬依巾有鈔云覺心即巾無明業識即幻師術法種種幻化是馬等然幻化喻有二義一喻我法即空顯出真心如馬即無元是巾也二喻我法即空顯是唯識如馬即無由幻師術法也唯心之義通性相二宗真妄之別具如次文然辨疑悞云疏鈔前後自語相違者傷不子細。

〔疏迷執我法〕

二乘我執三乘方清淨法執一乘方清淨。

〔不妨有幻師作法〕

大鈔云不妨巾元是有幻師作法然略鈔先舉喻本云術法有種種幻師是一次云但馬是無不妨有幻師術法是故不用巾元是三字次文合法不用真性唯用真心故若大鈔有此三字者不妨順馬即無元是巾之義次文合法只用真心攝初二重理亦可通也。

〔真心為識分別種種〕

大鈔云真心為有但識分別種種然對上能合應云不妨有真心為識分別種種以今鈔為正大鈔理亦可通。

〔唯識之說〕

大鈔云亦說大鈔為正。

〔疏今初〕

分字悞也鈔中是今字。

〔智淨相〕

本覺有二一清淨本覺即不變義二隨染本覺即隨緣義自性清淨受熏流轉故於中有智淨相不思議業相智淨相本覺隨染還淨之相有二種方便力初法力熏習滿足方便力二如實修行滿足方便力此依釋論若依本疏(第二)分三位謂法力熏習(內外熏故修習資糧加行即地前)如實修行(登地行契真如)滿足方便故(因位之極)已上約因從破和合識已下約果(鈔及此經竝是彼疏)然配地位從淺至深者約始覺分齊故治惑次第從本至末者約直截根源治之故。

〔注此根本無明盡故心無所合〕

以未至此位之前根本無明與真淨心常相和合成此識相今至此位無明既盡唯一心在照體獨立與誰為合即顯不生滅法身本覺破和合識相故顯法身滅相續心相智淳淨故顯報身。

〔注不滅相續心體〕

六染心皆依無明與真和合而得相續今無明既盡和合不成染心依何而得相續故竝隨滅然諸染心相妄而體真故相滅而體不滅故云不滅心體。

〔注成於應身〕

應平聲呼相續心相既滅隨染本覺還源成淳淨智成應身始覺謂始覺智與本覺智相應即報身也。

〔注此始覺云云〕

始同本也以始是本之用由有染故本覺用起以為對治染緣既息用還歸體故轉其名為淳淨智。

〔注問意云〕

前云依如來藏有生滅心真妄和合不相捨離今生滅既滅靜心合滅如何云顯法身本覺耶謂約相即門以相難性答意云生之與滅皆約心相不約心體故得說言滅相續心顯法身等約非一門性相不即而答。

〔注轉難云〕

既若起滅不干心體真妄條然如何前云靜心成起滅耶約性相相離以轉難次約性相不離以答。

〔注得菩提燈〕

大鈔云得菩提證或云今鈔悞然本疏亦云燈取明暗義耳。

〔如大海水因風波動〕

(此文曲分四喻此真隨妄轉喻)水相風相不相捨離(真妄相依喻)而水非動性(真體不變喻)若風止滅動相則滅濕性不壞(息妄顯真喻)如是眾生自性清淨心因無明風動(合水隨風動)心與無明俱無形相不相捨離(合風水相依)而心非動性(合水性不動)若無明滅(合風滅)相續則滅(合

動相滅)智性不壞(合水性不壞)疏二。

〔藏和尚般若心經疏作所詮義釋心字云云〕

淨覺雜編云近代孤山有唐賢首唯約喻以解心此二老皆失經意今唯約所詮以解之辨疑悞云鈔引藏和尚心經疏作所詮釋心字又作能詮釋對校心經疏於所詮義中唯有約喻釋心字又無能詮釋心大疏云中實名心鈔云堅實義猶樹心中實注云勝鬘等初不引心經疏為據以解中實此是後人不審心經疏文妄意如此實非圭山本解云云議曰辨疑悞正破所詮又破能詮意云賢首唯約喻也然彼疏有三義初約教義般若心三字是所詮之義經之一字是能詮之教二就所詮中約法喻般若等是所詮之法心之一字是所引之喻三就法中約體用般若是體波羅蜜是用詳疏明約兩重能所詮釋之初義以心字為所詮之法體取萬法之體為心即堅實心次義約肉團心喻此能詮之經是大部之心藏也約能所詮解心明若揭日月矣今從疏主連珠亦云賢首若不約能所詮釋心者圭山乃淨覺之先且非救弊何以亦約能所詮以解之又演義三云心及般若等言皆屬所詮之法不空譯云菩薩有般若波羅蜜多心名普遍智藏等然有謂約堅實心以解心不順般若宗旨大疏既無此義應齊師之妄加者與乎前人異術而同喪耳。

〔汎論心者有四種〕

已具前文(一末)。

〔如諸業雖因云云〕

前文正配三細兩重因緣此下即舉例以釋次義非兩重之正義也。

〔三細六麤各有兩重因緣〕

三細兩重一心體為因無明為緣二無明為因心體為緣六麤兩重一業識為因境界為緣(業識如海現識所現境界如風前七分別事識如波)二境界為因業識為緣(鈔闕此義)。

〔注通上緣〕

通字悞也當用是字以無明即是前義之緣前以不覺為緣。

〔取種種塵〕

此即現識所現境界是前七分別事識緣無始妄想熏即業識是事識因。

〔注六麤三細〕

三字悞也大鈔二字為正。

〔但云從覺生不釋生起行相處〕

處字上脫釋生起行相五字辨疑悞亦曰今鈔脫文。

〔復禮問注云即妄根本〕

妄字下脫一無字大鈔有之為正。

〔注擬將難法相宗又云正述法相宗所說〕

辨疑悞云法集別行此正難法性宗此中二處注語刪去為妙議曰剛藏難云眾生本來成佛何故復有無明疏云疑真生妄此即復禮云真法性本淨妄念何由起又云一切如來何時復

生一切煩惱即復禮云妄從真法生此妄安可止然復禮之問與剛藏無殊皆約權教難法性宗也佛告言如斯計度分別即此是輪迴之見云云清涼約性宗不一不異以答之然彼本意難天下學子乃通而難之也無初即無末下正難相宗之分別清涼亦以性宗義答之蓋稱所宗而答也若云刪去二處之注者不然矣。

〔乃云析之出生死〕

大鈔云乃云析生死以大鈔為正。

〔疏愚法聲聞教假說一心〕

疏依清涼所立謂實有外境但由心造諸業之所感招故曰唯心推徵實理一心之義不成故云假說不言外境便即是心故即有部執心境俱有也賢首不立此一門者以彼心境俱有故唯識論正破有部執外境如識非無故。

〔異熟賴耶〕

已見前文(一末)。

〔一相見俱存〕

謂相見之別但皆是心揀無外境此有三師難陀二分通八識及心所(貪等)與能見竝為見分識所變境為相分相有二種一識所變境即本質二識所緣境即影像謂心所緣之境無質唯影故云影像陳那三分心及心所為自證分及見分相分為三護法四分識體為證自證分心所為自證分及見分相分演義(二十二)云彼論即以四分為正義諸經論及彼論文多說於二。

〔二攝相歸見〕

即安慧一分謂心王心所能見及翳竝為見分相分如毛輪二月竝無體故能見及翳即體之用故又翳是心所即非虛故。

〔三攝所歸王〕

唯立證自證一分心王有八此外心所亦無自體以是心變故。

〔能取及所取〕

能貪能信即能取謂心所法也此二能取即心王之光影無別體相故云此二唯心光貪光信光即所取謂所貪所信之境無二法者與上心所無別然此即是攝所歸王義唯識論護法亦破云謂執內心無別心所是迷唯識者上即權教唯心彼宗但名唯識縱說於心含在第八識中即是妄心不同實教直名唯心即是真心故前云唯心真妄別也大疏唯識破云復有迷謬唯識理者或執外境如識非無(心境俱有)或執內識如境非有(空宗心境俱空)或執諸識用別體同(性宗識體一如)或執內心無別心所(攝所歸王)於中一四名迷二三名謬若以唯識對諸宗應有四句一有境無心(順世外道)二有心無境(唯識所宗)三心境俱無(空宗)四心境俱有(小乘有部)。

〔疏大乘實教說如來藏以為一心〕

大疏分二門一攝前七識歸藏識(謂七轉識皆是本識差別功能無別體故)二總攝染淨歸如來藏(謂舉體隨緣成辨諸事而其性本不生滅)問此云攝七歸八與彼攝所歸王何別答彼是權宗所即心所諸法王即八識心王以彼八識不知從真起故今歸第八藏識達從如來藏真心而起故與

彼文相似同義不同也問攝所歸王既是權宗何故護法亦破耶答與諸師同以異熟賴耶為一心故既不達從真而起故同相宗列為權教既不同彼存心所及能見故亦非彼唯識正義故護法破之據願鈔第二不唯破攝所歸王亦破攝七歸八問攝七歸八即用別體同之義護法既破何故今家復用耶答彼破此立性相經論異故問既依經論彼何故破耶答彼但破一類菩薩不破經論彼判此如來藏識之經為密意教故今依經論正意豈遵枝末而背本耶是故列為其次轉深也。

〔不壞相有八識無相亦無相〕

不壞八識之相然後無相即八識之相當體無相亦如即色即空非色滅空也亦無相者即此無相亦不可得謂有妄執識相故說無相相既本空無相何立絕於對待方是一心是為頓教然探玄就實有四門謂以末歸本門(今云攝七歸八)攝相歸性門(今云頓教)轉真成事門(今除去)理事圓融門(今云總攝染淨歸如來藏門)今疏依清涼除去轉真成事門加小乘假說一心但彼開彼三義為一門立名與探玄無別疏六十一。

〔五一乘圓教總該萬有即是一心〕

此有三義同華嚴十玄門中三門一融事相入義即一多相融不同門二融事相即義即諸法相即自在門三重重無盡義即因陀羅網境界門此上五教總有八門始教有三終教有二餘三教各一圓教雖有三義但是一門問探玄有十門後三是別教前七是三乘總合十門是同教大經疏亦作十門下同諸乘通十無礙等今疏何故唯約五教耶答行願鈔二指後三門為別教乃云以此望前七則十門全統若克論疏意但是一真心體未開收攝之門故云即是一心議曰全統者總以後三統於前七即全收諸教也然全收諸教宗祖師或作別教或為同教若云一切三乘本來悉是一乘法則前七無體莫不皆空即別教若云是方便故且取非即圓通自在義即同教賢首清涼就前十門全統取非即圓通義故為同教今約克論疏意未開收攝之門故疏唯約五教鈔直銷文。

〔疏幻盡覺滿淨緣起也〕

染淨緣起起唯性起已具前文(二中)。

〔注一識含二義故更相熏徧〕

如來藏含覺不覺二義更互相熏徧生染淨故有染淨緣起也謂無明熏真如有染相真如熏無明有淨用鈔前後注釋皆是彼疏(第三)。

〔以有妄心即熏習無明〕

或云多一即字然全是論文不多也。

〔注妄境妄心無明等三種云云〕

一境界熏妄心有二種一增長念熏習(謂智相相續相法執分別)二增長取熏習(執取計名我執煩惱)二妄心熏無明有二種一業識根本熏習能令二乘菩薩受生滅苦故(業識資熏住地無明能起轉相現相今彼三乘雖出三界薩事識分段羸苦猶有黎耶變易行苦故)二增長分別事識熏習能受凡夫業繫苦(事識資熏枝末無明起我執羸惑造業受報)三無明熏真如有二種一根本熏習成就業

識(無明熏真如生三細)二所起見愛熏習成就分別事識(枝末不覺熏習心體成分別事識見愛即我見謂我執也)。

〔真如熏無明〕

前明染緣起此明淨緣起無明雖是染法被真如所熏便能反順真如起茲欣厭知昔愛者是苦故厭之所背者有樂故欣之如惡人被善者勉諭後行君子之行。

〔注淨用反熏真如等〕

妄心本是隨流之法今却反有益真之力也又是資熏反從外擊故增其勢力者真如本自有力能熏妄心(本熏)今被淨用資助更增其力成始覺智(即新熏)如惡人被勉諭為善故反能諫諍由是善者愈為德業本即習熏新即資熏。

〔注尋伺等觀〕

前明熏習從自信下辨功能初句知真次句達妄謂知真本有達妄元空實教行人初心合爾即信解真正也修遠離法即依解修行也尋伺等觀者通明十句及四加行謂煖頂二位以四尋伺觀觀所取名義自性差別四法假有實無即所取空是遠離境也等者等如實觀如實觀者忍世第一以四如實智印所取空觀能取空是遠離心也即加行位具如下文(十一末)。

〔注異前比觀故云如實〕

即見道位初照理故亦名通達位離不斷相應染證一分真如名淨心地行施波羅蜜斷異生性障及二種愚證遍行真如住歡喜地證真起行親見現量故云如實亦名證觀揀異地前尋伺等比觀比觀如隔牆見角知是有牛證觀親見現量如觀掌果現量分明。

〔無明則滅等〕

無明滅者根本無明滅也即等覺位妄心盡者即業轉二識盡也妄境滅者即現識滅也上即展轉滅惑翻染義翻三種者即無明妄境染心也又無明滅故業轉現三染心盡妄心盡故智相等三染心盡因緣俱滅者因滅故不相應染心滅即三細也緣滅故相應心滅即六麤也。

〔注心體轉依〕

心體在纏依九相等名為生死今九相既滅已盡心體空寂名為涅槃轉滅轉得等具如下文(十一末)。

〔注次云於心佛亦爾〕

於字悞也當依本經及大鈔如字為正。

〔言該釋者〕

或云當於正釋中先明該釋次明法合今便釋法合者應鈔悞也今謂科分中已明該釋義故正釋中不重釋矣。

〔注從茫然下皆是見非見俱非之義〕

辨疑悞云經正云於是大眾非無學者聞佛此言茫然不知是義始終一時惶悚失其所守如來知其魂慮變懼心生憐愍安慰阿難乃至無上法王是真實語如汝所說不誑不妄等既云不知是義始終故驚懼今注云是見非見俱非等然引此文者意在引證縱不契證亦知其義今

考楞嚴文意與此相返智者詳之(上皆彼文)議曰從茫然下乃至云因佛推徵諸物大眾茫然等者即義引彼經前段文也彼文大意云於諸物中無是見者無非見者謂見非見俱非非無學者茫然失守等茫者暝也謂暝然無守既見非見俱非是義始終難明守歸何所正同今文若說有覺說無覺者有無之迹俱拂上智便契覺心中下之流縱不契合亦無迹可執茫然失守之謂也故引彼見非見俱非證此覺無覺俱拂彼此文義正相屬于何相返故知有失契勘(彼疏一之二)

〔疏此下問悲云〕

約能說主之悲非所為人也。

〔經普令開悟〕

疏同法華開示悟入引嘉祥疏以開攝示以悟攝入開示約能化悟入約所化辨疑悞云大疏不配能化所化大鈔云不取能所化者以此經云普令開悟法華云開示悟入皆通所化不必定配唯示字唯似能化故知普令開悟唯約所化當以大疏為正議曰鈔云開示悟入四字之義具如大疏今此但略配屬嘉祥疏意又云若約法華論云云(正約所化釋開示悟入既云若約法華論明知不用前義)後又結云大鈔備依性相二宗廣釋故知今疏但用彼疏初二句配攝此經開悟二字用消經文後二句但配能所繳釋前文已而不用彼疏釋四字義與大疏故不相違也然鈔指大鈔亦指懸談第一門中已約南北禪門所釋彼中又不釋(大鈔三)却指在補闕卷中若演義(二十五)具釋。

〔嘉祥疏〕

即會稽嘉祥寺吉藏法師彼法華疏立三輪教一始見我身等即根本法輪二除先修習等即枝末法輪三我今亦令得聞是經等即攝末歸本法輪辨順違云此全依化儀若據化法但有大小法華為於一類開顯本末若將定判一代時教收義不盡法華已前般若等大豈皆枝末以彼但云除先修習學小乘者故。

〔以四句雖殊〕

或云即疏中以開攝示等四句今謂即開佛知見示佛知見等四句也故此二字便攝彼四者即開悟二字攝彼開示悟入四句如大疏云開者無上義示者同義等鈔云疏但出開等四句云云。

〔正因性等〕

清涼曰涅槃經云因有二種一者生因二者了因能生法者是名生因如闇中有物因燈照了名為了因又煩惱諸結是名生因眾生父母名為了因又云眾生佛性有二種因一者正因二者緣因正因者如乳中酪緣因者如醇暖等又云緣因者即是了因如闇中物等然大經云譬如闇中寶無燈不可見等疏云顯無緣了不見正因也雖慧莫能了含二意一闇中寶無燈不見法中正因性無緣因不顯現此唯二法謂寶與燈燈雙喻緣了緣因即是了因故此約第一義空為佛性佛性唯是正因而非了因二闇寶若無燈有眼不可見佛性無緣因雖慧不能了此具三法謂寶眼燈眼喻慧寶雙喻正了是則雖因燈而見有親疎故眼是親因燈是疎緣法中亦爾慧是

親因師友是疎緣此約智慧性為佛性佛性即是了因然則上之二義初義師友為緣因必是了因燈即是見故次義佛性為了因未必是緣因了因即闇寶故若金剛經云無我人眾生等修一切善法得阿耨菩提科云正助修正覺疏云無我等是了因即正道也修一切善法是緣因即助道也刊定釋云了有二義一了斷義以般若能了煩惱空故二顯了義能顯法身故今無我等即是此義亦名正因正由此慧除妄得法身故今云正道道即因義緣因者即施戒等五與彼般若為資緣故別記破云了因對生因緣因對正因緣因即是了因也今將了因為正因者非也議曰圭山用清涼闇寶雙喻正了之義刊定正得疏意耳(大疏二十六演義二十四)。

〔開者無上義謂除一切智智更無餘事〕

釋所開也一切智是根本智重言智是後得智根本名知後得名見除此二事更無有餘勝過於此故名無上。

〔即雙開菩提涅槃〕

釋所開一切智智也言雙開者菩提是知見相涅槃是知見性。

〔眾生本有障翳不見佛為開除即本智顯現故〕

釋開字義也知見性相并皆本有本有大智光明遍照法界義故涅槃云佛性者名第一義空(知見性)第一義空名為智慧(知見相)在因為性相在果為菩提涅槃故云眾生本有障翳不見耳智障障菩提惑障障涅槃二障俱無菩提涅槃一時俱顯故云佛為開除即本智顯現。

〔入者令證不退轉地故即是因義〕

示者別示知見性法身智德悟者別示知見相報身斷德所開一切智智即果中之智開示悟皆果入字是因義者謂是彼因也登地證如為涅槃因能證之地智為菩提因大鈔引清涼判疏論釋四字云嘉祥疏前淺後深(入字約果)法華論前深後淺(入字約因)大鈔又約性相二宗釋開示悟入已云餘則更為一釋若約能所悟修境界則初深後淺若約悟解修證之人則初淺後深據此即入字通於因果故入法界品入不思議解脫境界品入字皆通因果彼入字既爾此何不然問何故法華論唯約因釋入字耶答如十地經云地智有二分一因分二果分果分不可說故但說因分耳。

〔注施有六十段等〕

十迴向品云一施食二施飲三施味四施車乘五施衣至二十七皆施外財乃至五十六皆施內財五十七八九十施舍宅園林施會資具而一一施中具於諸度一一度亦然皆具三輪清淨空等至相為純雜無礙門如一施門一切萬法皆悉名施所以名純而此施門即具諸度等行名為雜如是純之與雜不相障礙故名具德疏四十二。

〔疏定有法深〕

法字悞即淺字。

〔草繫鵝珠〕

即比丘忍苦戒事出大莊嚴論演義四十。

〔梵網經等〕

疏云三十六不起十三願誓戒合而言之願誓是一止觀云願者誓也若從別說三十五多是願今多分是誓經云若佛子發十大願已持佛禁戒疏云總標願意作是願言寧以此身下二別顯大願有十三種前十二願自護戒後一願願他成佛前中於姪戒立十二大誓餘戒準知初立火坑刀山誓謂火坑刀山但害一身女色害多生身等下十一望破前姪戒受信施等立大誓願初六信施四事等謂衣服飲食牀座醫藥田宅禮敬後五上妙五塵等謂視他色聽音聲貪顛香食百味貪著觸。

〔進業攝徒〕

出禮記在此則進業即攝善法戒謂六度齊修具足萬行攝徒即饒益有情戒謂慈悲喜捨四無量心。

〔十無盡者菩薩十重也〕

十重無貪癡戒疏云盜姪慳即貪也妄沽酒謗即癡也瞋兼殺讚其說過通三毒又癡通十重謂癡故殺盜等若細辨者十重一一皆通三毒若配十惡者前四及瞋名同綺語惡口兩舌續屬妄語貪癡如前配。

〔然此十戒亦兼攝善攝生〕

於此十中一一不犯即律儀戒攝修彼十戒對治十罪之行即攝善法戒收謂一慈悲行文云是菩薩應起慈悲心救護眾生等十行一一做此二少欲行三淨梵行四諦語行五施明慧行六護法行七忍惡推善行八財法俱施行九忍辱行十讚三寶行以此二聚教化眾生令如自所作即攝眾生戒故十戒一一皆具三聚。

〔四重者盜殺姪妄也〕

十無盡戒取要言之即唯四重此四清淨則枝葉不生也然大乘戒依梵網經十重戒雖皆是業道就障聖道此四偏增故出家戒偏制之也又善戒經云出家菩薩有八重即此中初四及後四是也以出家菩薩先受聲聞戒具前四重後受菩薩戒更加後四即大乘出家四棄八棄若小乘唯四棄若依善生經在家菩薩有六重即此中初六是若依瑜伽地持大乘出家有四重即此後四是又小乘四重即前四是梵網疏云若就業道則十戒通制道俗若大乘以殺為首小乘以姪為先問楞伽經是大乘何故四重以姪為先答彼經以姪為發起故扶律談常故問何故大乘以殺為首小乘以姪為先耶答姪愛惑業招潤生死二乘厭離故制在先十善十惡十重皆殺在初者殺罪過重善惡皆初菩薩大慈居十重首演義四十。

〔餘四篇六聚〕

并前波羅夷共五篇七聚五篇者一波羅夷此云他勝處有三釋一約法持戒為自毀戒為他不犯則自勝於他犯則他勝於自以戒為學處持戒所依故二約業持戒善業為自破戒魔業為他三約報生如意處為自墮不如意處為他又云棄罪犯此重戒則非菩薩非佛種子屬佛法所棄故大海不宿死屍之謂也是五篇遮戒之最重故云極重若配五刑即極刑也二僧伽婆尸沙婆尸沙此云殘即僧殘也如咽喉將斷微可救故配之五刑即流罪三尼薩耆波逸提此云捨

墮四波羅提提舍尼此云向彼悔亦云悔過法五突吉羅此云輕垢五篇如次配五刑此當答罪簡異前之重故是以名輕簡異無犯故亦名垢又污淨行故名垢非重過故名輕亦名應當學謂眾學戒也又瑜伽論翻為惡作謂作非順理故又作具過惡故即身過亦名惡說即語過約身口分為二篇謂惡作惡說故云六聚又加偷蘭遮為七聚偷蘭遮此云大罪不別立為大篇者以餘聚中皆含此故又即前六聚之大者故然四分律列二百五十戒不出此之五篇波羅夷(四)僧殘(十三)不定法(二)尼薩耆波逸提(三十)波逸提(九十)波羅提提舍尼(四)應當學(一百)滅法(七)。

〔疏或多昏沉掉舉〕

此約上根修證豈有昏沉等由末世凡夫雖了悟覺性習氣難除故。

〔疏至由二障〕

至字悞大疏良字為正。

〔疏由於二執〕

我執我謂王宰主是我體宰是我用此是所執能執是我見謂即蘊計我等即遍計性法執法謂執持即凡小所執離心有定實法染淨心境一一皆然即依他性護法云二執即第八自證分所變相分凡夫以六七識橫計執為我法名之為執(諸師不同且舉此也)。

〔疏二空觀智〕

二空即智所遊之門能顯即二空智所顯即二空理二空理有二一二空之理此通空性二宗空宗二空即理心境空處謂之空理依計空處即是圓成無雲便名為月性宗二空理體即是真如雲散月出非但無雲便為月也二二空所顯之理通性相二宗相宗破空宗第二時亦云二空所顯之理是真如但彼真如在百法之數又為凡小執有實法(依他執鏡像為實)故作二空破六七識中惑但顯凝然不變之真如即空深理淺性宗如今經所破直至根本無明所顯即是覺心(論中即本覺)但以對前妄盡立名真如(妄即二執)即空淺理深。

〔疏執亡障盡即聖性現前應用塵沙名之為佛〕

鈔釋有二義一同諸宗歷位二約此宗觀成初歷位者因圓果滿障盡證如聖性現前即論中始覺合本始本不二之覺故云應用塵沙名之為佛二約此宗者二空觀成法界圓現故云應用塵沙名之為佛如次前疏云此後佛答全用先所顯示如來淨圓覺心為本以觀人法二空等又鈔云二空觀成證菩提涅槃二勝果也問二空觀即始教分齊如何觀成便得法界圓現答雖配始教約彼權宗行人二空觀成不顯真理若約此宗二空觀成即法界觀成故云法界圓現問若爾後觀何用答約觀成者後觀實無用也觀未成者須入後觀後後必由於前前前不假後後當知二空觀成即真空觀成真空觀成即後觀成故云非初法界外別有第二第三觀有三重不云三段正由此矣有謂非初法界即事法界也今謂若爾何不云第四耶故知初法界即真空觀明矣。

〔二障體義下八識章中當釋〕

當第八鈔彼中不釋今鈔悞矣大鈔指彌勒章(鈔九)大鈔為正。

〔有情者等〕

大疏依智論有十二種有情者為總十一為別謂即蘊計我之有情也今鈔云我是總有情等是別無養育者只十一種具如前文(八末)。

〔計法云我〕

云字悞也大鈔之字為正。

〔瞬若多〕

此云空性性即二空所顯之實性謂真理也言空者從勝能說問今云瞬若多此云空性則覺性也何故首楞云瞬若多性可銷亡耶答彼即虛空之性亦可銷亡也唯識中說虛空有二義一事空即目所覩之太虛空以虛空皆識變故識心既破虛空何有哉可銷亡者是也故彼經云若有一人發真歸源十方虛空一時銷殞二理空即空無我所顯之真如離諸障礙故名虛空(相宗真如在六無為之數俱屬所破性宗真如即是真性非所破也)。

〔注無常苦空無我四觀〕

淨名經約大乘通觀於身諸經論約相別觀通大小乘修具如前文(一末)。

〔身如四大無主〕

亦淨名經六界觀無我也文云是身無主如地外地土木山河強者先空故無主內地亦爾四肢百體聚而為生散而為死經散則離何有主宰是身無我如火縱任自在謂之我外火之起滅由薪火不自在火無我也內火類知是身無壽如風常存不變謂之壽外風積氣飄鼓動止無常風無壽也內風類知是身無人如水善利萬形謂之人外水方圓隨器降注異適而體無定故水無人也內水類知是身本空離我我所外空囊籥出聲中空故內空亦爾聲動因空空無我所何異外空(即第五空界觀以外空喻內空此義鈔中超問)是身無知如草木瓦礫六識界觀也情識虛妄四大頑礙故皆無知如草木瓦礫。

〔此可患厭當樂佛身〕

文云是身不淨穢惡充滿如毒蛇怨賊如空聚陰界諸入所共合(五陰十八界十二入三法假合成身猶若空聚無一可寄)故勸令患厭樂於佛身。

〔涅槃文廣待檢敘之〕

大疏云涅槃云寧丸大地如葶藶子不能具說此身過患然次所引即三十二卷證背恩今所引喻四蛇未見卷軸故云未檢。

〔疏外道坐禪入地觀時見地即是我水火風空亦如是〕

四大非我中計我也問首楞月光童子入水觀時人見滿室皆水何異外道於他物中計我耶答初成水觀猶執水相全是於身後得亡身與香水海性合真空無水可得皆如來藏即證法空無計水為我者豈與外道同日而語哉問只應自見豈容他見耶彼疏云初作假想雖自見水非通他見今定力轉勝果色亦勝乃通他見即實定果也不可同十遍處想成自見耳。

〔疏夜見一鬼〕

二鬼爭屍本出智論珠林等處所載文似差異大略云離婆多尊者夜宿神祠梁上見一小鬼擊一屍來有一大鬼遂來奪之小鬼云屍我持來梁上人見之當為我斷尊者思惟實與不實皆不免死不若實證云是小鬼持來大鬼怒取尊者兩腿兩臂等食之而去小鬼憐愍取屍兩腿等附之一身如故尊者思惟我父母所生之身眼見其鬼食之而去今我此身為無為有耶前行到佛所白佛言世尊生死路別彼我體殊何得合為一體世尊曰從本已來無自無我但以四大和合計為我身如汝本身與本無異尊者悟解我空證無學果。

〔經六根四大〕

不云六塵者根與心親塵與心疎故。

〔經假名為心〕

是即第六識心以一意識隨六根故能破我執之觀慧正是第六識心中慧故然亦通七八七是能執八是根本又此心即八識心如疏云緣相者緣慮之相以八識俱能緣慮自分境故約次第修心即我執若約二空雙修心即法執。

〔金剛三昧經云皆離心我〕

曉法師論云心是法執我是我執今約通說故心我俱是我執。

〔經此虛妄心等〕

三句經文或作二句者應多四大分解等二句何者此中正意乃是破心不是破塵心因塵有不是塵因心有今云四大分解故無塵無塵故無心本是覺心為有六塵故成虛妄心若無六塵此心何有約喻則本是澄淨之水為有境風故成波浪此之波浪若無於風則不能有若作二句應云此波浪若無風則不能有不應理故然起信論云若離心念則無一切境界之相謂離心則無六塵境界反驗塵境唯心此彼不同不可混濫。

〔經於中緣塵〕

塵即六塵不云六根者前後影略故。

〔經彼之眾生〕

即前恒作是念能觀身心無我之人。

〔經幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅〕

此法空觀躡前而起者上根凡夫便雙修二空觀但以文不頓彰約相由之意似有前後故四大各離無和合者即身空緣塵散滅無心可得即心空身心空則名為我空於中身心塵境既空即是法空故疏云身心中推求無我身心及境一一自空故名法空又次垢盡明現疏云二執是垢尋伺如實是磨法空經文別無觀智正科文勢指配相由而已故知文則似有前後修則雙修又前我空觀即法空觀之前方便故攝之併為法空深必該淺故是法空中所具故是故直修法空者不必前觀也。

圓覺疏鈔隨文要解卷第九

圓覺疏鈔隨文要解卷第十(疏二中)

(鈔七末)

沙門清遠 述

〔經幻滅亦滅〕

能推破身心之觀慧即心中慧數亦即是無對待之法俱滅無智無得是為法空玄文云因起幻智以除諸幻幻盡智泯覺心圓明今即幻盡智泯之謂也。

〔疏法空〕

前於身心之中推求無我故名我空但於身心中無我未空身心(我有兩重總別)上約我為總身心為別若約身為總色心為別(初一是色後四蘊是心)但於五蘊中不執主宰為無我未空於五蘊但床上無人猶執心外諸法自有性故謂心外諸法雖是心造果報不無故(權教我空其次法空云)今以觀慧推破身心與境俱空床等亦空故名法空床上無人床亦空也然法空義有多宗所說謂唯識故空情有理無故空析色以明空體色以明空空無色故空因緣無性故空如次辨之。

〔情有理無故空〕

謂一切凡夫皆謂離心有定實法是為情有理無情有者論云一切諸法唯依妄念而有差別唯識云唯識無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事由是名為情有理無者有三義一折色以明空大鈔云以假想慧折至極微則色等空不待刀斧破除也即細末不念二種方便破麤色唯不念方便破細色無著云三千大千世界所有微塵(細末方便)諸微塵即非微塵(不念方便)上二竝破麤色即色身)世界即非世界(唯不念方便破細色即名身)然細末不念二方便破色身名身圭山云在此通情器在金剛唯通有情刊定別記等以色身破器界名身方破有情者違圭山意也言折至極微者初折一身為兩段段各為二乃至大如一指節又折為七麥一麥折為七虱一虱折為七蟻乃至七微一微為七極微極微隣虛不可折不名為色故說極微是色邊際諸有對色現有色相以理推究離色尚無況無對耶(況破無對色)是定心中了見細色非肉眼能見即雜集論五種無表色中極略色謂無見無對色也二。

〔體色以明空〕

謂緣生無性故自他共及無因皆無生理故體之即無不待分析故三。

〔空中無色故〕

空謂虛空具三義故必無色無邊義無壞義無雜義法界觀云會色歸空空必無色心經云是故空中無色等現見有色者是情有矣道理的無情盡則色空如鏡像無礙問無邊虛空豈得便是真空耶答欲破所執之色故立無物之空今以破色之理成就義勢連環便至真空耳具如大鈔(十三)。

〔因緣無性故空〕

大疏無此句者含在體色明空中。

〔外道小乘等〕

一破邪小二破儒道西域十三家外道小乘二十部宗計。

〔所執非實故空〕

外道不出自然邪因無因等計此方儒道亦不出邪因無因大鈔廣明竝如大鈔等大疏引唯識云諸心心所依佗起故亦如幻事非真實有為遣執心心所實有外境故說唯有識若執唯識真實有者如執外境亦是法執鈔云二明心空也恐計心等實有故復破之全取破相宗心境俱空之義正約大乘初門所破執情既盡心境皆空故名為法空。

〔注不執我法一毫之相方堪修法界觀等〕

修字恐悞有本大鈔入字為正何者二空觀成覺性圓明無妄可斷寧必修法界觀乎若云入則與二空觀成法界圓觀理不相返耳然依下文觀行無前後則修字理亦可通注權教不說法界觀故無實果問今唯揀權教終教說法界觀否又二空觀是始教法界觀是圓教頓教應不說耶答權實言之法界觀通三教漸頓言之唯後二教圓頓言之唯後一教有此三勢法界觀唯圓教者是華嚴法界故今唯揀權教無實果者權實對論故。

〔疏真心本覺是明〕

今疏是合釋據法言之真心是本覺明是始覺鏡體有明是修成。

〔經當知身心等〕

四句標印前顯後上二句標印前二空觀下二句標顯后法界觀前經云如來藏中無起滅故等即開解二空觀今此正修如法界性究竟圓滿遍十方故即開解法界觀今正修也。

〔經垢相永滅〕

相即身心幻相垢即六塵又塵污身心即是垢相。

〔疏此由身心〕

大疏此字悞也。

〔經諸愚癡者〕

通凡夫外道權小并實教地前。

〔經見彼摩尼實有五色〕

摩尼釋有三義已見前文(二中)大鈔引起信四鏡有四義摩尼亦然若釋論四鏡即是四珠一如實空鏡無法可照摩奢趺娑珠鏡此云種受此珠前安種種物不現像唯安同類珠則現像性淨本覺亦爾遠離諸過患現清淨功德同此摩尼光明照耀不容有色可對執有五色之對者是我法未除直於珠體不見有法可對遍法界是圓明珠法中亦爾遍法界唯此圓頓覺性不容一法也云何是中更容佗物二因熏習鏡能現萬像非但不污明鏡反顯鏡明輪多梨華珠鏡此云明耀能現同類異類物像悉皆明淨性淨本覺亦爾一切法悉於中現無別體性故不能污染反顯具德為內熏因同此摩尼現色隨方各異法中雖現身心無別體性即前種種幻化生於覺

心三法出離鏡去垢而明出於二礙離和合相智淳淨故玻璃珠鏡有三德出泥駮濁辟穢性淨本覺亦爾離上三過圓滿三德同此摩尼體性清淨等法中觀成而顯四緣熏習鏡置於高臺隨現萬緣碧中玻[王*梨]珠鏡對異色珠隨應現色性淨本覺亦爾遍照眾生之心令修菩提隨念應現故同此摩尼映於五色隨方各現法中現於身心隨類各應諸愚癡者以為實有前二自性淨后二離垢淨。

〔疏五色喻五道〕

問法中身心喻中何故喻五道耶答身心通五道故一直依本配之依此文勢直以五色配五道不言修羅者人天中各有修羅故攝屬於人天經論多云五道正法念經約別義配六道。

〔心如畫師手出五色〕

大疏(三十一)依正法念經手字之下有畫字有則為優。

〔餘黃配修羅〕

餘字通於后三大鈔云餘則黃配修羅大鈔為優。

〔疏若遠即前身心〕

大疏云若遠取即前身心大疏為優。

〔疏但無計執之人〕

問今云無計執之人何故至相云前教解行之病邪答今約病盡處說問既云病盡后觀無執何故真空觀云猶有未融通之執邪答彼彰觀行淺深故與此無妨。

〔疏前之鏡喻但一面明因磨而現〕

問若依釋論鏡即是珠今何揀二喻引耶答今依賢首本疏以義揀之故鏡珠之別以配屬經文問摩尼亦有磨義如彼四珠鏡后二離垢淨豈非磨邪答今經二喻義相別故各以一義揀之在彼約通相而說無不可也。

〔經圓覺淨性現於身心〕

若約自體本淨淨性所現非無淨法鏡中所現非實有故非但不污明鏡抑亦顯圓明德用今約愚癡執情而說故彼愚癡者說彼摩尼實有五色故。

〔經由此不能遠於幻化〕

遠(去聲)者離也由此即躡前說有身心自相由此執有身心自相故不能離於幻化即眾生妄執之病也。

〔經是故我說身心幻垢等〕

是故者躡前妄執幻化由是之故我今所說身心幻垢又由此妄執身心為實有故我說身心以為幻垢對所離幻垢之迹說名菩薩問此菩薩是何地位答即上根凡夫當彼終教地上菩薩問對離之智是何智邪答約二空觀言之即地上平等妙觀二智若約唯破我執言之即成所作智。

〔疏對機之佛亦不可得方見法身法身說經義在斯矣〕

今經能應即佗受用身所對是登地機妄執既無何有對離之智既無對離之智何有對垢之菩薩既無對垢之菩薩何有對機說法之者故云對機之佛亦不可得方見法身問前云是佗受用身說今何故云法身說邪答前約從真起應對登地機即他受用身今約拂迹顯理故云法身雖云法身即法報不分之真身不同權教三身歷別之理法身也具如前說。

疏二 鈔八 大鈔十三

〔疏一真法界〕

問經有一真法界如何不立一真觀邪答法界但是克體指覺未明理事絕諸對待故開而言之但為一真之外別無三重三重不出此一真故。

〔強以三諦配者〕

強(上聲)勉也如云強詔曰道謂強立名矣皆此之類也謂一真法界迥異餘宗絕諸對待非二諦三諦八諦等與此相對勉強配之而已矣。

〔注問天台說一境三諦等〕

此問從非二三八諦能配屬而來疑彼一境三諦融攝無礙寧與此別答云不同也以彼不例此第三重故謂事無礙迥異諸宗耳。

〔經此菩薩及末世眾生〕

此菩薩者指法會修證觀行之人也及末世者指未來修觀行之當根也以圓彰法界有異前故躡前功用起後文勢功用者即證得諸幻等諸幻者即前身心客塵及諸幻智證得者即觀行成就究竟證得諸幻影像俱滅不但遍計不存依佗亦泯依計俱泯圓成實性現前由是空消覺顯故云便得。

〔無方〕

者由無我故無有方所。

〔清淨〕

者謂破二執顯空理清淨即空故問前文云此經於真性上顯圓成不同般若心經於依計上辨圓成何故今云遍計不存依佗亦泯莫是破依計顯圓成邪答般若教興為破依計未必不顯圓成此經教興為顯圓成未必不破依計具如前說(二初)。

〔經無邊虛空覺所顯發〕

上句破空下句顯覺然最先破虛空者以虛空是成劫之始故問虛空如何可破答由識變故識破則殞(疏唯答意)第八識相分有二一識所變境是本質二識所緣境是影像六七識執之為實今顯離識無體是故疏云虛空離識亦非實有。

〔隨分別者有虛空相〕

者字多却大鈔於相字上有一等字准上文說虛空等名答有等字又注中隨字之下闕名起二字謂隨名起分別心等大鈔為正。

〔注聞佛菩薩說名〕

此是名言習氣即因也分別心是緣有虛空相是果。

〔依法性假施設有謂空無我所顯真如〕

唯識論說虛空有二初義如鈔可見次義法性是所依是法真理故名法性真如是能依離諸障礙故名虛空然相宗所說真如離礙故為空即帶相之空由在六無為之數故然彼六種無為小乘三種俱是虛空皆屬所破若性宗直指真如即是本覺。

〔破和合識相〕

問破和合識顯現法身即果位觀智此是登地觀智何得是同邪答與今經觀成同佛理無別也又但引首楞識破空亡證此空銷覺顯鈔引起信合釋首楞取與別耳問前鈔四云二空觀至覺所顯發及三觀終是始覺分齊下文修習此心等是本覺分齊此中何故便指同起信始覺合本及發真歸源邪答今但用彼破空識現義若配經文則今云覺顯但同彼發真義也却以歸源配釋始覺合本耳。

〔疏迷情所覆〕

是六七識中我癡計執以為實有即遍計也。

〔疏塵影既銷〕

即緣塵之影是前能緣六塵之虛妄心也。

〔上句慧解脫等〕

慧是所知之理慧解脫者覺現也。

〔心解脫〕

者謂妄盡真心顯現也唯識云煩惱障障心心不解脫彼是妄心又云所知障障慧慧不解脫彼是慧數屬百法收教章云於所知障心得解脫者彼是定心謂二乘障八解脫定言心得解脫者所知障既遣八解現前故含依佗相空前科破識變之空即遍計情執之空正屬經文空銷覺顯今科正破識變之空兼破能變之識故云含色問無邊虛空覺所顯發空銷覺顯唯破識變之空何故鈔中兼破依佗邪答依佗亦泯之義影在滅影像中疏中已明鈔中亦指經。

〔注旋聞普脫〕

若據經文耳根云聲脫當用聲字今取六根成解脫義故云普脫或云悞者非也。

〔疏空身雙絕〕

大疏真空妙色亦泯謂外道斷空凡夫實色今入觀智斷空成真空實色成妙色此真空妙色亦泯是依佗法故大鈔云然上破空之疏唯識文然今意與彼殊彼破小乘諸部計身外實有三種無為空今即俱對凡愚空相不融色相不泯也問大疏理空俱遣今疏何故唯泯事空邪答今破事空即是理空何者如次前含破依佗相空。

〔鈔云心境皆空方顯真實圓明覺性非空非有絕待中也〕

疏於今科克體指覺結上絕待云是知空有雙絕但是覺心此即空有雙非以顯中道空病亦遣豈非理空邪但文言簡略耳問大鈔云前破二執顯空理今又超空理至於覺也若爾二空

理亦破也何故前云二空觀成法界圓現二空理即本覺真如邪答前據觀行成就者說今據觀行未成者說由觀行未成故為真空觀前方便也又觀行未成義同權教二空耳以彼破執顯理俱未明根源故科三重法界等辨疑悞云此科悞也應合於牒經釋中分真空理事周徧二科於真空觀分二初略示觀門二對釋經義於中又分二初會義二釋文於中又分二初色相空淨等議曰此說頗有理應傳寫之悞耳。

〔疏一真空絕相觀〕

真空之絕相真空即絕相真空絕相之觀真空絕相即觀此觀即理法界何不直名理法界觀者直觀於理不成觀智故今約破斷空實色故特名真空觀又真空者即靈妙心源約不虛妄故言真非色相故言空也絕相者能觀之智亦不可得故。

〔疏三周遍含容觀〕

前理事無礙法界觀如名者理事融即成觀智故此觀何不直名事事無礙觀者直觀事事亦不成觀智故如十門中前三門理如事事如理事含理事正是觀智之境故又由前觀顯理有周遍含容故今觀事隨理亦周遍含容方顯事事無礙故。

〔疏全同華嚴法界觀門三重行相〕

問三觀全同華嚴有何優劣耶答但指三觀經文同彼故曰全同若指一經但是分同又觀行儀式全同約義則此經三觀但分圓若一真法界則含圓經依此等說三重義理名三法界也問經說四種法界何故觀唯三重邪答今本注云不言事觀者事不獨立法界宗中無孤單法故若獨觀之即是情計之境問何以玄鏡云一一事法皆可成觀略故不言邪答言似相違而意同也由纔作事觀攝歸真實即是真空觀等故。

〔注定皆清淨絕相是宗法等〕

言等者等於定皆理事融通定皆事事無礙是宗法然今性宗雖說宗因不同因明論三事合集成於比量今但唯舉宗因而已具如前說(三初)。

〔注止觀熏習造詣〕

或云初止次觀三雙具今謂玄義章云觀觀中具止觀義熏習玄鏡云熏修學習今直注於修字之下今經奢摩佗即止也宴坐靜室等觀也又下文奢摩佗等三俱名觀爾則止觀相須也又前文先依奢摩佗行等然後宴坐靜室即斯意耳。

〔注所依經〕

止云華嚴法界觀門清涼云略無經字圭山饒舌乃云意不出文有謂不必加此句者今謂清涼在文外圭山表而出之斯觀之作不下經字以從略故從略之意在所修觀行不在能詮經文。

〔注非餘經所說之法界〕

非餘經所說者以是華嚴所說之法界故非是前教羣經所說故然就前教唯此經分說餘經雖有說者唯上一真法界而已。

〔疏彼觀門中有四句謂會色歸空觀等〕

后二觀但各直開十門此觀先作四句就四句方開十門諸記各出所以不同今謂正順般若之四謗故。

〔疏上二皆簡情〕

謂會色歸空明空即色此二句各四門皆初三簡情後一顯解初三簡情者觀注云初句揀斷空次句揀實色第三句雙揀斷空實色今第三揀影像者已知斷空實色是真空幻色然猶帶幻色之想故此簡之謂斷空實色兩亡即此假想亦不可得故云簡影像大鈔引經云滅影像故今依圭山(雙揀據觀影像據經)若玄鏡云古有多解都約三種揀之一約簡即離初句簡離色次句簡太即第三句雙簡即離前三以法簡情第四句正顯理釋云顯其正理二簡空亂意即寶性論地前空亂意菩薩有三種一疑空異色取色外空今明色不異空以斷之二疑空滅色取斷滅空今明色即是空以斷之三疑空是物取空為有今明空即是色以斷之三簡形顯斥云但簡前二足顯真空也然心經疏先簡二乘疑次簡空亂意圭山唯用玄鏡初義又緣即離通藥病故改為簡斷空實色以斷空實色唯是病故不簡空亂意者恐煩觀智故但取切當直注之耳大鈔不妨亦簡空亂意而不用心經疏簡二乘疑者連珠亦云此未是經宗并疏主意下第三科便顯正義方是也有謂圭山悖師無禮者何孟浪之太甚乎。

〔疏顯解〕

觀云顯理諸記皆云顯真空之理或云顯二空之理唯大鈔(十三末)云道理之理具云言顯解者顯真實道理令生解也問此簡情顯解正同二空觀何故三觀不先入二空觀耶答直入觀智故問何故此經先作二空觀耶答初心菩薩曾未斷我故。

〔疏三空色無礙觀解終起行〕

同今經證得諸幻滅影像故解絕彼觀雙簡斷空實色今雙簡真空妙色同前第三句簡影像問前八門同今經二空觀簡情顯解何故玄鏡釋彼第四句顯理云依佗無性真理即是圓成故此真空該徹性相二如邪答文有前後義無前後也。

〔疏四泯絕無寄觀行起解絕〕

同今經虛空覺所顯發行起也前八門簡情顯解第三四句解終起行此正成行體行由解成行起解絕解是聞思二慧行是修慧正是定境然大鈔配一心三觀觀注不用者恐生義解有妨觀智故今釋經故不妨配之心經疏用之同此意也。

〔言真空者即靈妙心源〕

此即一真法界亦是圓覺妙心於此作真空絕相等三觀今於一真法界上約真空絕相一義耳。

〔空中無色有理有文等〕

有理者言水中無火其理可知有文者經中俱云是故空中無色無受想等色中無空文理俱絕者不言是故色中無空理亦不然玄鏡觀注亦與此同問何故心經疏約三義一相違義準此應云色中無空以色違空故若以互存必互亡等邪答此約依持義彼約相違義又此約真空

義彼約理事無礙義又此約泯情說彼約開解說因同宗異是所依故不即色是所依故即是色皆云是所依故因同也不即色即是色示異也。

〔注蕩蕩無邊非心色境〕

色字悞也大鈔是識字。

〔非言所及非解所到〕

展轉拂迹無遺故云非言所及上句不可以識識下句不可以智知是為行境者定心之境也。

〔何以故〕

者徵釋以真如自體有真實識知義等別更生心起解悉卒本體。

〔疏清淨與空皆絕相義〕

會清淨即是空大般若八十餘科皆云清淨大品即直云空科云色相空淨則雙收彼二皆言清淨等大鈔問若此段經文(虛空覺所顯發)但同觀門泯絕無寄中行起之言其前三句簡情顯解解絕自同前段(二空觀垢盡明現至滅影像故若爾真空觀已足)何得以觀門配此段(顯心清淨等)邪答經與觀門拂迹泯絕行起等觀行皆無前後但文不頓彰故約相由之意似有前後耳若大鈔次前云顯心清淨等文已是觀成之相顯示此成相令未成者做而修之故又修二空觀何得證真空觀者文有前後修之同時故其不體信二空觀成法界圓現者可詳味此義。

〔能破一切法中戲論等〕

般若離四句謂是損減謗亦有亦無是相違謗非有非無是戲論謗但例義通不例體別義通者心以覺圓明故清淨下根識等法例此皆由覺圓明故清淨體別者唯此云清淨如明鏡之體清淨餘根識等法如青黃等色以空無體故名清淨良由清淨二字義通體別唯例義通不例體別同引般若八十餘科皆談清淨證此根識等無體故清淨應般若無體邪答般若之心萬法之體如前已說今且取清淨一義同此色相空淨又色相空淨非不顯體亦且就空淨一義說之。

〔疏心者總相明其我心〕

此即大總相阿梨耶識言總者染淨和合故又有漏名賴耶無漏名無垢識通名為心故云總我者是第七執第八為內自我。

〔總即本心〕

大鈔云疏心者二字即以通名牒起經文偏約第八指其體詳其經文含總別故總即我心別即賴耶然今鈔云本心理亦可通今以我心為正既云以通名牒起即真妄和合之心非本淨耳。

〔立種種名〕

第八識有多名通三位已如前說(一未)。

〔注於有情有成就不成就此名〕

孔目八識章第六門約賴耶云成就此名謂住有心位者即異生及有學不成就此名謂羅漢獨覺不退菩薩及與如來。

〔注梵云質多此名心也〕

此即正翻依攝論義翻為集起謂集諸種子起現行故。

〔積集義是心〕

下此依大鈔脫七字彼云集義是心義起義是心義以能集生多種子故。

〔能集生多種子〕

者集即積集義生即生起義以彼為優今鈔義亦可通。

〔或能熏習〕

習字悞也大鈔用集字謂外境積集於其中餘如前說(一末)。

〔注心體第三〕

本識第一意第二心第三云心意識者從末至本故。

〔注凡夫一染義〕

當云一分染義鈔脫分字。

〔亦能持根依〕

根即上諸色根謂浮塵根此識能持諸色根亦能為諸根所依。

〔注此所知阿賴耶之別名也〕

知字下脫一依字。

〔非無學位不退菩薩有雜染等〕

或云不字之上當有及字以無學即二乘無學不退菩薩即大乘八地二宗既別當以及字簡別之然無及字義理極當良由大乘以八地為無學故云無學位不退菩薩今不取前義。

〔雜染法〕

者善惡有漏法也雖具三藏唯取執藏為名餘二是別相此是總相故。

〔或名異熟識〕

因通善惡果招無記有漏善惡可記別之法為因能感第八無記之果因果種別故名為異任運酬因故名為熟果異因熟故云異熟謂過去六識中善惡熏習第八識成種招此識果酬引業故亦名總報業所感之身即第八識中相分謂三能變之初也此是善惡業果位即一切凡夫二乘十地菩薩到佛地方捨此名具如要問餘如前說(五半)。

〔是無記故〕

有謂當改故字為法字今謂同次前執藏義故竝是出沒此名之所以豈當改邪此若可改前豈不然。

〔與雜染互為緣故有情執為自內我〕

正釋三藏義互為緣者釋能所藏義識為能藏雜染法為所藏又為雜染法之所覆藏即雜染法為能藏識為所藏謂能藏是因所藏是緣。

〔注有情等者釋執藏義〕

為第七染污根所執之以為自內我故此是雜染執藏位即一切凡夫二乘有學及七地菩薩此約相宗八地方捨此名。

〔注能持染種〕

種字之下脫一種字大鈔有之。

〔注為染第七等〕

染字上脫一雜字多却等字。

〔注諸有漏法皆名雜染法〕

雜染下脫非唯染三字大鈔有之謂有漏善法皆名雜染非法。

〔注不爾二乘無學八地菩薩應有此名〕

大鈔脫無學二字謂小乘至無學捨此名以彼無學唯有所知障無煩惱障故大乘以八地為無學捨此名。

〔注三闕即不得此名〕

正出唯以執藏為名所以意云雖具三藏之義唯取執藏名為賴耶餘二是別別不離總故(反顯云)若云不然者八地菩薩應有此賴耶名耶(若不許執藏為總者如云八地無執藏應不捨賴耶名耶順顯云)大小乘無學不得賴耶名者由無三藏故言三闕者顯無執藏闕則三藏闕然謂三藏俱無故不得賴耶名闕者門觀也廣邪釋名曰闕在門兩旁中央闕然為道也若云三中欠一應用欠缺之缺大鈔云三藏闕一恐后人改之或取大鈔者所見別耳。

〔注因果之外豈更別有乃至故答云〕

有謂宜改云豈更無別又餘故答云三字今謂正難能所藏外豈別有執藏之體故答攝能所藏為執藏自體相故答云三字生起次文羸書義勢斷不可除也。

〔注問前說此識有三位何故於三能變中舉異熟等〕

三位者即相續執持等三竝屬初能變如要問引唯識三能變云初即異熟次即末那三即前六識然此問意何故唯識三能變中初能變即舉異熟此中初能變却舉賴耶邪故次云三字指示答意云此中不舉異熟而舉賴耶者對觀成同佛顯漏無漏迷悟之別故謂以觀中不執賴耶正是答意此宗觀成覺性圓明沒賴耶之名轉名心故所以科云釋轉名所以良由迷真心而為賴耶但約觀成而顯不同相宗八地方捨此名。

〔若據相宗〕

已下竝是對此宗觀成同佛料簡諸宗之別疏文甚明有謂舉字上脫一不字熟字下脫等字意云等所知依等四也辨疑悞云大鈔無此注今既加此問者應更加執藏之過云此識自相分位雖多藏識過重是故偏說注中失記引論今為足之然聖教多含亦各言其志也。

〔捨賴耶名〕

問此云相宗八地方捨此名何故孔目一末云初教十地終心捨阿賴耶邪答或云既云方捨即知未盡也地盡方窮今謂八地捨此名者約羸重盡邊說十地終心者約佛地方究竟清淨

故約終教初發心住即捨問何故孔目云終教初地即捨賴耶之名邪答彼約三乘通相而說故。

〔此識中煩惱盡〕

此識即第八謂第七識執第八為自內我至八地時此識中煩惱麤重究竟盡故不復執藏阿賴耶識為自內我故云捨非捨識體此宗不立地位故但觀行成就沒此名非沒體。

〔疏覺性圓明故但云心沒賴耶名〕

但取在觀不執云沒不云捨由出觀同凡故問無垢識是佛果位既出觀同凡何故配同耶答由觀成同佛故問佛果位中應云智何故名心耶答由出觀同凡故。

〔無垢識〕

演義(二十八)云唐三藏云第九阿摩羅識此翻無垢是第八異熟識至成佛時轉成無垢識無別第九今云。

〔慈恩〕

者非基師也(門論疏中稱唐奘為慈恩)。

〔今更會之〕

下方是圭山之言所釋意同演義。

〔含第七以釋見塵〕

大鈔云據見塵之體含我我所通以八含七以六含七二義若據立名意唯約我所即唯以六含七一義若大疏又合本出體即以七合八謂轉相是所執七是能執合為此見不帶我所然非釋名又合未出體以七合六為此見塵見塵意識緣境時必內依末那為染污而得生起故然起信說梨耶三細已便云以有境界緣故生六種相即意識(前六)無別別取六塵故一體成多用也亦名分別事識能分別過現未來種種事相故楞伽亦爾彼經有三種識一真識即自性清淨心二現識即第八現相三分別事識即前六彼經自釋云攀外境界名為事識即知事識不是末那清涼釋云現即第八餘七皆名分別事識今疏依賢首起信疏然賢首謂無體故不克局第七但云分別事識清涼約別義含於七故雖取八識備足而說亦無別第七之體二釋亦不相違或合轉相為見塵謂以七合八合本出體也或以七合六為見塵謂合未出體也正緣義勢含隱故今但約能攀能起義以釋見塵(同清涼)但約所攀所起事識非末那也(同賢首)良由六七非即非離故前後相望少差然彼經起信今經皆不別出末那體者賢首說有二意故一如前說六八必俱(八起必與末那相應六起必內依七)二無明動真心成賴耶現識為因六塵為緣起執染淨第七俱無此義故不別說亦可計我則合轉相(計內為我屬梨耶即以七合八)計我所則合於事識(計外為我所屬六塵即以七合六)第七但是第六細分無別體故不別立末那唯七種識也。

〔第七一向內緣〕

成唯識但排頭各各分折八箇心識行相故別出第七各別出體六七體六七有異起信前七但第八差別功能然性宗有二意一遮即前說是也二許如本論亦立五末那即三細二麤是也謂業識末那云云后四麤方為分別事識依此不妨還立八種識但別七是第八差別功能無

別體也以皆依第八轉故八是本識前七是轉識雖有七八竝是一真心體約分離義約六識各別依根取境故有見聞等名故云約八離義然但是釋見聞等名非是釋見塵等義。

〔我心計執〕

能執本是第七計內為自我今取即是第八見分故云帶八以釋見塵即第八是見塵之體非第七也。

〔見一切色相〕

亦是第七計外為我所今取計外即屬六塵是第六細分故云帶六以釋見塵依此則第六見塵之體亦非第七也即見等是塵非別有見塵之體此見等塵之體即是我執之心。

〔疏不離根境識三而有別體〕

科云收別為總大鈔云根字七為第六根也境字我我所也識字帶六七也謂見塵等體不離此三。

〔疏但牒見字〕

科云正釋六根有謂當以下餘二字牒科此悞也今謂若爾有二不可一前收別為總科中者不得比文二次科既以根清淨故屬正釋六識今何不以見清淨故屬正釋六根耶前後經文皆以躡前起后竝為正科故。

〔疏四大所造淨色為體〕

經眼根至身清淨即清淨四大五色根也此即勝義根以四大所造有對不可見淨色為體謂色香味觸合四大總八微為體揀異浮塵根也浮塵根者如蒲萄朵者是色聲香味觸染色為體浮根四塵即見聞覺知今清淨四大所造之四塵即色香味觸問今云眼根等清淨勝義根清淨邪浮塵根邪答即勝義根以勝義根清淨故浮塵根必清淨然浮塵根但是門戶見聞覺知即勝義根如人已死浮塵根離在勝義根不在故不能見聞等雖有勝義根亦假浮塵根為緣故方能見聞等如此根損則不能見聞耳。

〔疏意根即第七識等〕

六七同體故取緣內為第七識(意即識持業釋)攀外境時名第六識(意之識依主釋)雖前六皆依第七轉前五各有所依根故唯第六獨依第七名為意識能依之識依所依根得名問能依依所依名意識即依主釋者眼等何不然邪答意之識言雖依主釋是帶持業之依主亦名帶體依主如金之環等眼等是異類依主如父之子等又所依別故前五起時依眼等根第六起時內依第七染汙根故演義云前五依色根第六依染汙根七八互依即此義。

〔眼如蒲萄朵至未詳是否〕

蒲萄朵卷樺皮等狀浮塵根有人將此為勝義根者應同時之輩意不許之不欲指名。

〔準前楞伽起信等意〕

大疏鈔在前所引故云準前今當用後字辨疑悞云合云準後或謂次文就本科中唯引起信不引楞伽亦不可云準後今謂在後通妨釋中。

〔初云隨六〕

或云多却初云二字今謂不多由初科總標隨根隨境次科釋義唯約隨根得名故曰初云然釋顯心清淨云有八識今唯七者同楞伽起信本識事識之外無別末那故。

〔乃至名青等〕

脫一識字大鈔云名青等識注基師彼依瑜伽約未自在位說隨根隨境之別青等者色識乃至法識色中又分青黃等應云青識黃識等然大鈔只說色識乃至法識也。

〔注此第七轉〕

即八轉聲中第七補盧緞(所戒切)是所依聲如客依主謂依根方有識等。

〔注此第三轉〕

三補盧崽(所皆反)掣是能作具聲如由斧破故云具也眼根是眼識之具度故(演義三十四)

。

〔迦末羅病〕

亦云迦摩羅即今之大風惡病由眼黃故境亦隨根所轉故知境無定色。

〔此謂生依非染汙依及根本依引發依也〕

此即第三屬根之識隨逐於根而得生故名為生依次文如次揀異七八及前第二根所發識。

〔此如何等〕

問答或曰只消釋義而已不必加諸問答今謂此何等者六種子隨七種子生非隨色種子生如何齊等邪次以識託根生例難色依識變答以內外不同不可為例然識是所生故隨能生起得名意識色是所變屬於塵境如何為例難依此則似不當設難但以辨明義理故當然矣。

〔由根含識有所領納令根損益〕

損漏故名損成無漏故名益。

〔如第六識俱無漏故第七損有漏成無漏故〕

七無漏時必由第六無漏故。

〔疏非彼色法定是有情〕

根識唯內攝是有情也簡色法屬外非是有情定者決定謂決定非是有情大疏云非彼色法定是無情者悞也若云色法非是無情應是有情邪又若云非定是無情應亦通有情與根識如何科簡邪或取大疏而非此者不知其可也。

〔疏依心意意識轉故〕

雖帶七八而釋本意唯釋前六也心即第八意即五意餘如疏釋若約次第說者前七依第八轉前六依第七轉前五依第六轉。

〔疏分別六塵名為意識〕

依未自在位六根別別緣境故若自在位佛地論有二義一至初地六根互用自在以初地無漏五識現前故二佛地方至作佛時成所作智方起故又有一義八地已去互用自在以八地

已上煩惱不作行純無漏故此五前三合八後二合六。

〔疏云意即五意〕

謂依論中標五末那也鈔合五意歸前後依彼牒釋末那無體故具在次前舍第七釋見塵處各例於餘四經既牒覺塵猶云餘四者鈔牒聞塵為例故即聞塵耳根耳識各例於餘四也其見等唯四謂見聞覺知已由覺塵攝嗅嘗觸三故續次應云覺清淨故鼻根清淨根清淨故鼻識清淨識清淨故覺塵清淨覺清淨故舌根清淨根清淨故舌識清淨乃至知塵清淨知清淨故意根清淨等前科見塵疏云聞覺等例此鈔云以見塵例指餘五今云聞塵例餘四謂三覺一知也或云覺塵清淨是第七識故牒也又云舌云嘗身云觸意云知既云聞塵亦例於餘四明知具於六也却不出鼻根不云嗅塵之意又指覺塵為第七識者餘豈不然邪亦非多著覺塵。

〔疏故論及此經等〕

今以前科出經不立末那之意此科引例義頗隱晦若大疏云此經所例心法無別末那即出經意次云起信楞伽即引例文義顯然。

〔以依心意意識轉故等注云相是六塵也〕

然此五字或云多却今謂此句屬意在前復生六種相簡非末那也六種相即是六塵正是前六識所分別之境合於此注如次前疏云意意識轉故鈔云雖帶七八而釋本意唯釋前六即是此義也辨疑悞云當於次前非末那之行相下注之今謂彼是行相恐不敢當此經也。

〔注舉麤顯細〕

不舉業識而舉現識者釋論云率上達下舉麤顯細也。

〔注不克體局第七〕

多却體字以第七無體故不配之故云不克體局第七。

〔注前云〕

辨疑悞云合轉相之說大鈔不說不當曰前云應曰次云今謂前云者雙通前文二義以七合八合本出體以七合六合末出體前字斷不可改也。

〔注攀外境界名為事識〕

或曰當依大鈔云起前事識今謂若釋名為事識若釋生起之義云起前事識每常多見通用恐是校勘之悞今既釋第六之名揀異第七當以今鈔為正何者如清涼云起前事識第七亦在其中故。

〔注以釋見聞等塵〕

或曰前唯說見塵多却聞等二字今謂前釋見塵義含具故疏云下聞覺等例此也又指聞塵耳根等云上皆釋竟故知聞等二字不多也。

〔又說六麤〕

或曰當依大鈔云六塵今謂大鈔悞也前云由第六緣外正是六塵此正約起信說合云六麤若曰不然文相重繁也六麤六塵義雖俱通今以文相簡之當云六麤何者今鈔初義出不別立末那之意有三一相應第八故二第六緣六塵依第七故三六麤所起亦依第七故若云第三

意亦是六塵既已說意何必重言耶。

〔今此經論等本不是欲解釋〕

釋字下脫諸識二字當依大鈔辨疑悞云大鈔通釋此經楞伽起信順流返流故云今此經論等此鈔唯約當經只合標云今此經本不等多却論等二字謂疏中已具正不多也又疏中相躡生起等八字疏意正約今經楞伽起信相躡生起無第七義故不立末那對簡唯識分折八識行相故立末那也但以今鈔唯就當經觀行躡起而說其楞伽等義影略之耳雖今經約觀行返流說楞伽起信約順流說其生起論經不說第七皆不別故。

〔經根清淨〕

應云識清淨故今云根者必具識也。

〔疏亦云六境此通凡聖〕

塵塗污義塗污心識約凡說今云通凡聖者既云色塵清淨等故通聖境。

〔注聲香味觸〕

辨疑悞云合云色香味觸此四微故聲非報分又不恒有故今鈔悞也今謂此即外境六塵合云聲香味觸是無見有對色非色香味觸也良由色法有十一疏中釋眼所取有見有對色已鈔中唯釋無見有對色九種(五根四塵)及法處無見無對色有志詳諸。

〔注因賴耶執受等〕

以賴耶中根身器界分因執受因不執受之別謂內外四大種之異此即根身種子內四大有情之聲也。

〔唯意所取乃至法處等〕

大疏云百法中唯除五塵餘皆是法也(依此取九十五法)大鈔云百法論以餘法各有名位故但舉法處所攝唯八十二以十七界(十八界中除法界)已攝十八故(五根五境及八識此之十八各有名位故唯八十二)今唯以六塵所攝故但除五塵餘皆總取即九十五也若直就第六心境能緣所緣而言之即九十九法皆是意之所緣法(上皆大鈔)然大鈔三意於中第三意正釋大疏今疏云唯意所取法塵一境通於一切謂攝九十五同大鈔第三義以疏中前已配五塵故若詳今鈔牒疏釋義應疏中傳寫脫文今試於疏一切之下補云百法中九十五法皆名法處所攝色然鈔中又順百法論所釋於百法中除十八各有名位唯八十二於中又除八十一有表色法其法處唯攝無表色一法而已良由經說六塵清淨故大小疏唯除五塵皆以意所取法通九十五法以順經文六塵清淨之義辨疑悞云今鈔與大小疏敵體相違應後人將鈔改之也議曰今鈔於大鈔三義中取次義釋疏已又取初義以順百法論復於八十二中唯取無表色也若非疏主自意後人焉敢若此邪。

〔經六塵清淨故地大清淨〕

上明根識境已今明能造內外四大從麤至細從重至輕以為次第。

〔經十二處〕

古云十二入以根境相入故六根亦稱六入唐三藏恐濫境實能入根故改云十二處即識所入之處今疏云十二處謂此十二是生識處故亦云十二門是心識出入之門故(疏云處具生義門義)。

〔疏意識常昏〕

約凡夫位說由根塵相入故。

〔經十八界〕

根與識為界非眼與耳界也問根識境三前已清淨何故重說十二處十八界邪答約所樂所迷等別故如疏前為六二解(十二處)。

〔疏此是六三觀之治我執兼之五蘊即具三科云中外合成等〕

經文即五蘊義故此中略之若諸經別列三科重說者大鈔(十四末)云有二意故一三根所樂不同故二三根所迷不同故初所樂不同者為上根樂略唯說五蘊不假分折頭數即解界處為中根唯說十二處即解蘊界為下根具說十八界方解諸法又上根能廣領解為說十八界中根十二處下根稍鈍不能領解且說五蘊二所迷不同者上根上迷心所(五蘊中三)不迷色心故(五蘊初後)唯說一色一識故說五蘊中根不迷心及心所上迷色法故唯斷將色開作十一說心所一向不說於心唯說一意故說十二處下根不迷心所俱迷色心故開色為十種半(五根五境及法界半分受想行蘊即法界半分含在七心中)開心為七(六識及意)故說十八界。

〔疏種族義故〕

如色有多種六根六識六塵各為一類等族即類也。

〔第四禪中第四天分為二路〕

此上脫淨居唯聖者一句此句牒疏大鈔有之第三天分一岐路今云第四者即以無想天為第四(然不若云第三亦通云第二)如楞嚴經云於第二福愛天分二岐路一直法路即至第三廣果天不入第四無想天直入五那含天謂無煩天至色究竟天二迂僻路於第二福愛天即入第四無想天不入廣果五那含便入無色天或入廣果天而不入五那含皆凡夫外道便無色還受流轉又於五那含第五色究竟天分二岐路一出三界路即迴心人履二入無色路即定性人履彼疏九之一。

〔一凡二聖〕

此下脫凡即無想天一句大鈔有之。

〔若要廣解即檢大鈔〕

辨疑悞云大鈔不和會又指在補闕卷中今謂鈔中但云若要廣解即檢大鈔豈當連上文讀之而曰不然邪況大鈔亦釋名辨相具釋其義豈所指不當乎如彼具云諸經論皆先舉所知之境然始以能知智力連之立名或便云智或便云力或具云智力列名者一智諸法是處非處智力二知三世業報智力三知諸禪解脫三昧智力四知諸根勝劣智力五知種種欲樂智力六知種種界智力七知一切智處道智力八知宿命無礙智力九知天眼無礙智力十智永斷習氣智力然彼釋甚廣已見廣解之相。

〔疏無因惡因〕

無因是自然惡因即雞狗戒等。

〔疏三昧垢淨〕

謂愛見等是世間禪即有漏淨謂不雜愛見等是出世間禪即無漏。

〔疏知一切道至處〕

善惡漏無漏行所至處名之為道道即善道惡道聖道隨念所趣佛悉知之。

〔處是建立義是依義然建立果等〕

依義下脫起義二字又然字即能字故大鈔云言處者建立義依義起義能建立果與果為依能起果法故知處者具建立依起三義也以大鈔為正。

〔故云處也〕

大鈔云故立處名義俱可通。

〔有漏學無漏學〕

大鈔云有漏無漏學無學今鈔以二學字屬在漏無漏言之隨漏無漏之別若大鈔別作學無學言之學無學竝屬無漏出世間禪其義頗優又若以大鈔學無學屬在漏無漏言之與今鈔無別。

〔八解脫〕

即小乘定謂空無邊解脫識無邊解脫等。

〔如禪中分別相說禪攝一切色界定諸解脫攝一切禪定等〕

或云諸字即說字與上文說字義同然若據立名云諸禪解脫三昧智力以疏中諸字貫通禪與解脫竝用諸字亦得不妨又亦宛順若大鈔竝是說字不妨通立名之義亦通銷釋文相不若今鈔為優禪即四禪解脫即一切無漏禪或曰如釋中分別相說者即智論指出處今謂只就禪中別分相說也。

〔而離愛見等〕

大疏鈔云不雜此云而義雖俱通不雜為優。

〔分別名諸定中〕

多一名字辨疑悞點對甚當然此所引直至名於轉治大鈔云竝是佛所知修禪之病亦具引彼論明行者於定應分行是行非行等。

〔轉治不轉治〕

此大鈔此下脫轉治二字若據結云若不爾者名不轉治反顯此即是轉治不須牒轉治二字亦得然若取名義俱備有則為優直銷文者姪欲人慈心觀名轉治姪欲人不淨觀名不轉治等。

〔散心中欲攝一心〕

大鈔云沉沒心中欲攝心然沉沒心中欲攝心即轉治今鈔散字悞也又多一字若云散亂心中欲攝心不名轉治以大鈔為正也辨疑悞亦點對。

〔及知生色界無色界及三乘果〕

注云云大鈔問曰前明善惡不動業報(初門)不動即諸禪此何重說答前雖說定唯論業報今雖知垢淨唯明淨之體用謂初門處對非處第二捨非處之邪見唯論是處善惡定散業報之正見第三捨散唯說禪定禪定垢淨唯明淨之體用現神通等。

〔入見諦道中知集因緣第八無漏心得斷見故〕

初果人斷三界見惑十六心至第十五道類忍時名初果向至第十六道類智即入修道得第二果四諦各有四心苦諦四心者苦法忍智類忍類智(此是欲界之二合上二界亦二是為四心)集滅道各四心例之然今云第八無漏心者即當集諦第四心也(說苦諦四心故名八也)然至第十五心斷見道方盡今第八心只合云得斷道今云得斷見悞也(大鈔十七云或十六心俱是見道或已屬修道今取後義)。

〔注此後說者多是小乘外道等〕

如實言者是佛沙門等作是言謂佛但知一路涅槃餘不知故指現事與因緣以問佛疑佛不知現事即山斤水滴等疑佛不知。

〔注種種因緣〕

謂種種差別因緣此後疑多是小乘外道之疑者指後乃至之文又此後者對前文正指所疑佛不知現事及差別因緣於中指差別因緣為此後以一路涅槃為佛所知。

〔注諸天外道有此疑者〕

前文是舉疑難乃至已下竝是答難故云佛不見是微畏相豈當此注邪諸天等八字決是傳寫之悞又文云乃至定應超簡其義耳若大鈔云至誠言安立等辨疑悞云當依大鈔。

〔注二句各如本文〕

第二云我是盡諸漏及習言我漏盡等如疏云云。

〔名是標舉〕

大鈔云法是標舉然二俱可通。

〔法先義後〕

禪源詮云先法後義即性宗先義後法即空宗云云然疏中法先義後亦指智論者指教義也若鈔中云智論先義後法以對華嚴等法先義後若爾鈔所釋與禪源詮符契。

〔注此下不具引經文等〕

大鈔於諸法自性注云諸法以法無我性為自性於諸法生滅注云諸有為法同以生滅為相謂同無性同生滅故然今鈔所注辨疑悞云古本無後人妄加大鈔甚當況後三段所引皆是經文與前無別今謂此說頗優或曰當云上下皆不具引簡異大鈔具引經文故今謂此說不然二鈔所引經文無別。

〔又一法下三行相〕

大經疏先標云此約時辦法三世遷流故云行相辨疑悞云疏中既曰法智此智正當彼第五智相經文今鈔不當云第三行相行字悞也今謂彼疏標第三約三世遷流今鈔中所行經文

正是第三行相次經亦云第三豈竝錯邪然若依彼疏只云是則當世而知名法智即法無礙能知過未法差別即義無礙今疏鈔竝云法智此智者蓋轉顯法比二智耳正約三世分法義文中既帶能知故復顯能知之智非錯也或云今鈔法字下多却智字次文多比智二字少一義字者今謂不然豈疏與經皆鈔乎。

〔注一二三六七〕

辨疑悞云三字當作五字謂正當三字其義以見次前彼疏十相每一相經文具四知一自相約總別分法義二同相約性相分法義三行相約三世分法義(現在是法過未是義)四說相約本釋分法義五智相約法類分法義六無我慢相約真俗分法義七大小乘相(今云一乘諸乘)約權實分法義八菩薩地相約十地體相分法義九如來地相約真應分法義十作住持相約能所說分法義又前三約所詮第四約能詮又前四約所知第五亦能知九十約果九約果體十約果用(疏六十五鈔四十八)大鈔具引十相今鈔從略故唯引五相以第三兼攝第五無礙智。

〔莊嚴四無畏等〕

十力是降伏魔軍四無畏是制諸外道四無礙智通而言之。

〔疏力等二乘有分此無分故〕

大經疏云法比等智通大小乘故涅槃說唯菩薩有聲聞設有少故名無若就二智所觀竝通大小乘約能觀智唯局大乘鈔云涅槃第十六云聲聞無四無礙迦葉難佛若聲聞無者何以如來說舍利弗等有四無礙佛言如四河入海皆有無量水而言等海者無有是處即少故乃至得一得二得三不得四名無(疏鈔同前)然此不共因果分異唯佛有之因位俱不共也力等二乘有分等且約敵對二乘說故具如孔目不共法章。

〔疏無不知已捨〕

捨即捨受謂不苦不樂即是捨若云於種種因緣無不知已然後捨即是行蘊中行捨謂善十一之一也亦是七覺支中捨亦是四無量心中捨。

〔注舍利弗等〕

舍利弗演法分有無礙阿那律天眼分有十力弟子有能師子吼者分有無畏。

〔不退失故〕

大鈔失字下有是名無不定心一句却無故字今有故字由是略之或云文脫不然也。

〔欲界有定入定可說法故〕

大鈔云論云復次欲界中有定入是定中可說云云故云無不定心今鈔從略例前可知然所疑有二謂佛既在定云何遊行云何說法是故答亦有二一佛於諸法實相中定不退失故不妨遊行二如來入定神通自在故不妨說法。

〔或捨眾入禪〕

大鈔引智論云佛或時捨眾生入甚深禪定一月二月有人疑佛為度眾生故出世何故常入定佛言我種種因緣知故捨非是無知己捨云云。

〔疏無見頂相等亦無與共如何不說〕

約小乘不共而問小乘一百四十種不共法無見頂相等亦在其中故大乘不然俱以智慧功德為不共非論自然果。

〔經三十七助道品〕

道品因義此三十七當體是因義即助道也又助止觀是因義即正道因品即類也是正道因之流類又道是果義三十七助果故品者因為果類則菩提之流類故次云菩提分分亦因義通是三乘因法故問前云初修曰止觀修成曰定慧三十七中亦有定慧何故云助止觀深豈助淺邪答前是總門乃是正修三十七中雖有定慧是初方便故不同也或云若以義分有正有助約修不分能所三十七便為正道也然三十七總有七類前三資糧次二加行六是見道修道又大經疏約三宗說又地經謂是聲聞所修約寄位故今約通修也必三十七數者對治之法有所表故慈恩彌陀疏云耳。

〔四念處〕

注慧為體取類近名念不直名慧者以念寬通故謂通於染淨又是約修方便故未名慧也

。

〔根等各一〕

謂根力覺道之四也戒三者正語正業正命即八聖道中三也疏四念處觀身受心法配五蘊則一是色二是受三是識四是想五行五蘊不次者依所治從淺至深故由我最深故在後也念處次第具如前文。

〔疏觀身不淨等〕

此約相觀世俗通大小乘修等。

〔疏觀身畢竟空至對治二乘四倒〕

此約大乘觀性空等通後四教上三段竝如一味。

〔疏觀謂慧也〕

四神足是定何故云慧此是定中之意。

〔疏勤過散亂〕

四勤散亂大過故須定制正敘此科來意耳。

〔已識別名〕

有云識字悞當云已釋然當用釋字。

〔疏七覺支〕

覺謂覺了七種皆是自體而差別者覺為自體餘六皆覺支分覺即擇法一支數有七謂念擇法精進喜輕安定捨捨即行捨是善十一之一非捨受也若瑜伽云已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此為支故名覺支(即見道位具如大鈔)。

〔疏八正道〕

正即聖也亦名八聖道為斷修道諸煩惱故。

〔疏正止舉相〕

止治掉故不容於掉舉舉治沉故不容於昏沉八正道者離於八邪謂邪見邪思惟語業命精進念定是為八也成正見正思惟等開通涅槃是解脫分善在修道位。

〔疏上之七類〕

辨疑悞云科云總明次第悞也合於上文大科中作第四科總明次第庶得文理宛順不當附在第七釋正道中然此所辨不亦有理也今謂附在釋正道科中上下文多有此例。

圓覺疏鈔隨文要解卷第十

圓覺疏鈔隨文要解卷第十一(疏二)

(鈔八末)

(大鈔十六)

沙門清遠 述

〔疏結八正果〕

三十七品是因法今云果者即因中之果。

〔經如是乃至〕

辨疑悞云疏云三身四智等豈非亦果法科在因法中云解餘文此科亦悞也如是二字指上因果乃至方是超越合於隨文釋中分三初諸佛果法二大乘因法三別釋餘文不應科在因法中今謂果因二科科經不科。

〔疏三身四智等〕

疏文科云解餘文科疏不科經豈可同列乎經以乃至二字超簡之今以助道品至陀羅尼門竝屬因法疏於此下解超簡之文名為解餘文何為不可。

〔處即十遍處〕

赤青黃白地水火風空識遍(遍字通十)。

〔經八萬四千〕

即三乘因法所治塵勞有若干之數能治之法亦然疏云恒沙妄染等竝約三乘對治而說如科云三乘因法也若華嚴所說一迷一切迷一治一切治等今經頓悟一法中即具一切法約行亦一行中具一切行等。

〔陀羅尼〕

前文云是法今疏云得總持菩薩者當忍陀羅尼也忍即智也有知能總持故約位言之即入地菩薩能總持故若約證說即初地已去塵勞有八萬四千願鈔三云根本十使各各具十成一百百復成根本一千今鈔影略止云五百上品分三中下各一成五百內外五塵各五百成五千別迷四諦則成二萬并根本一千有二萬一千約三毒及等分成八萬四千此依探玄若孔目約三百五十度門就六度共二千一百等故廣如大疏(六十四鈔四十七)。

〔上品重故開為三品中下輕故各為一品〕

大鈔(二十六)云貪等各三品設劣境起猛利貪為上品稱境起貪為中品設勝境起微薄貪為下品如是三品各三成九品以煩惱有輕重故中下各為一品不分三品者由稱境起貪等無可分故。

〔三毒等分〕

有貪偏多餘二少者瞋癡亦爾有三毒皆等者故有四類。

〔疏答前已說之〕

近指當章遠指文殊章拂迹入玄及普賢章拂同幻之覺等。

〔疏若稱法界而觀〕

問意云出世間法清淨今答意云稱法界性而觀皆從緣起總是幻化故今圓頓宗如鏡中所現雜穢珍寶妍媸影像一時俱佛唯有鏡明法中亦爾若凡若聖一切皆空唯覺體獨存而已良由真空之空即妙有之空也。

〔對治此等者〕

等者下脫十九字緣有二箇者寫時經就前等者之于下寫正判此經等凡傳寫之錯多有此例今依大鈔補云泛說諸教對染修淨證果等行相今既覺了等者正判此經稱性云云然大鈔牒釋疏文其義顯然故知今鈔之脫況疏云對治此等之言屬於次前有漏之法豈當以正判此經等義而釋邪。

〔經一切實相〕

準前合當牒云陀羅尼門等今便云一切實相者一切即前五科五科無體即是實相謂即事歸理會緣入實也。

〔經一身清淨故多身清淨〕

由自身故自佗報身俱不可得唯有法身謂登地證真也。

〔經一世界清淨故〕

未曾說世界清淨便牒云一世界清淨故者由前云一切實相性清淨等影略之故。

〔經如是乃至盡於虛空〕

受用土等皆在其中今超簡之我此土安穩即自受用土安穩天人常充滿即佗受用土也。

。

〔疏羸髻鷲子〕

螺髻梵王(羸螺同也)見釋迦佛土清淨寶嚴鷲子見穢惡充滿問國土淨穢隨人業識所見今此所見何故聲聞不及梵天邪答四土中變化土正為二乘是故鷲子見穢惡今鈔亦云隨人業識所見故梵王見淨道隨天業識所見故。

〔疏空色同如〕

空之與色當體即是真如故云空色問一切法皆悉同如何故唯云色邪答色是諸法之體故是故八十餘科俱云色即空等。

〔疏當彼泯絕無寄〕

未是理事無礙者但是如如不動之理故謂色之與空同真空理也問今以前七段色相空淨經文配空色無礙以此空色同如配泯絕無寄何故貞無中色空無礙便是理事無礙邪答彼約圓融而說今約三觀次第而說故。

〔此牒疑辭〕

三觀是證相尚有疑者謂觀未成者有之。

〔經四大不動故〕

例於前文應根塵四大為次今便云四大者舉能造四大以攝所造之根塵故。

〔經當知覺性平等不動〕

問前云覺圓明故顯心清淨乃至四大不動今云四大不動故覺性平等不動豈覺性不動因四大不動故然后得邪答前是色相空淨已明覺圓明故四大等清淨不動今是空色同如躡前起后因四大不動故得覺性平等不動即舉能依四大以例所依覺性。

〔經覺性遍滿〕

前門覺性平等不動約攝色塵等一一事法同一真空之理謂沒體攝歸理中故唯名真空觀今此覺性遍滿故根塵等一一事法與理不異而周遍法界動靜無礙名理事無礙觀也。

〔口決〕

定字悞也當作訣字下亦準之。

〔但與連續本文而已〕

者謂觀門意趣深玄非面言心受難以文字具釋是故今疏但以理事無礙觀連續真空觀文而已此言疏中但列十門之名連續前文而已不具釋也下周遍含容觀準之辨疑悞云大疏備釋初二門理事無礙故鈔中指下八門準之今疏但列名而已鈔中不當如是指評曰所辨太率。

〔超情離見〕

觀文云超情離見非世喻能況如全一大海等玄鏡云初標難喻二寄喻別顯言難見者以道理深故有本云離見即超情義耳言難見者容有見理故下文寄喻以明難義言世喻難喻也圭山觀注云不可以識識即超情也不可以智知即離見也以五眼不能覩故非世喻能況者即結嘆揀於後喻亦不得世俗情所見矣次喻指者但以海波指理事之位以分義相非全喻法有本云難見見以明容有可見之分然不及離字評曰二祖取與別故小有異耳。

〔如全一大海云云〕

文有三喻一以一海對一波謂全大海在一波中二以一海對多波謂同時全遍於諸波三以一海雙對一波與多波謂遍一波時全遍諸波本注云一喻大小無礙二喻一異無礙三喻諸法各各全遍。

〔此上十門同一緣起〕

十門理事無礙同一緣起無礙自在無有前後此唯華嚴具之此經不全具如次文云耳。

〔疏兼於餘門〕

今經正當第二事遍於理門兼第八事法即理門事既即理理亦兼第七真理即事門等。

〔疏一一自遍〕

揀異前真空觀一一事法沒體也又此沒門一一事法皆有自體分位故云遍也。

〔疏性見覺明覺精明見〕

即眼根遍滿法界義是六根之初故引之以證六根遍滿六塵四大等例之。

〔疏周遍含容觀即事事無礙〕

周遍含容是因法事事無礙是宗法謂由理有周遍含容故得事事無礙周遍含容是所觀觀字是能觀又周遍含容觀是能觀觀智事事無礙是所觀觀。

〔疏舉一塵遍一切法含一切法〕

問大疏列十門已云今經雖略義理全周今疏云具遍含二義如前却云分圓邪答今經觀成方得如是華嚴法爾如是故不同。

〔經由彼妙覺性遍滿故〕

問前門多事皆是覺性故云妙覺等今是事事無礙何故亦云覺性遍滿邪答即帶因明宗謂事事無礙是宗法出因云如是根塵遍滿無壞無雜由覺性遍滿故。

〔疏非謂泯根等〕

揀異真空門泯根塵及揀理事無礙門歸於一性。

〔疏所以然者〕

出因也謂真心所現等問經文自出因了疏中何故又出因邪答經唯所依性疏加唯心等三謂諸事與真理既但是真心故真理周遍含容時事亦然等。

〔幻夢〕

唯取一多長短無礙義。

〔像〕

探玄判十因一緣起相由故二法性融通故三各唯心現故四如幻不實故五大小無定故六無限因生故七果德圓極故八勝通自在故九三昧大用故十難思解脫故指歸云一無定相故二唯心現故三如幻事故四如夢現故云云十名小異評曰指歸合果德於因無限中開如夢現故為十大經疏合指歸幻夢為第五合探玄八十為第十加第六如影像以為十即今鈔次文所引者是然十忍品疏具七喻今唯三者以夢幻合為一以義稍同故影像別為一以法喻稍別故不用餘四喻者以焰響化空多喻諸法不實不順事事無礙故今略之耳然決釋云影像者影字悞也各今云鏡像如釋結皆約鏡像會解從之評曰彼疏探玄指歸皆云影像今疏亦然如鈔所引彼經影像明矣若演義八云經十忍品但取影像以況性空虛無之義今取即入自在故明一切諸法具於鏡像二義則知諸疏標云影像者順經意故鈔約鏡像釋者順今即入自在義故問大經疏云明德用所因乃是十玄所因也何故今作事事無礙所因邪答清涼釋周遍含容十門云十玄自此而出也由是亦即事事無礙所因為德相因下是出業用因徵有十因今唯一四五六者如第三緣起相由唯是別教故今略明覺成就義故分具之耳。

〔經不與法縛〕

法縛即生死法脫即涅槃約迷悟之相持毀約久習初學約現在。

〔疏眼識現量〕

六七具三種分別第八前五唯自性分別即現量也今即前五之一。

〔疏百千萬億此方下數〕

清涼云此方黃帝算法有二十三數謂一二三乃至十百(十一數)千(十二數)萬(十三即洛又)億(十四即俱胝)兆(十五)京(十六)垓(十七)梓(十八)壤(十九)溝(二十)澗(二十一)正(二十二)載(二十三)鈔云一至十為十次有十三數十十為百十百為千等言載者天地不能容載也此方之數至二十三數外便云無數如常云無數劫者是也。

〔經阿僧祇〕

從萬已去有三等數法謂上中下下數十十變中數百百數上數倍倍變言下數十十變者小乘以成住壞空各二十增減共八十小劫成一大劫為第一數十箇大劫為第二數十箇第二數為第三數乃至第六十為一阿僧祇劫小乘以此阿僧祇劫為無數然亦是有數之極故名為無數非不可算也小乘佛依此數定滿三僧祇成實報身言中數百百變者自黃帝十三數起第一數以成住壞空各二十小劫為一大劫數至百萬為一俱胝名第一數百俱胝為第二數如是至一百名一阿僧祇大乘始教佛依此數滿三僧祇若教章云此取水火等大劫(同前以八十小劫為一劫)數至百千數此復至百千為一俱胝名第一數數此俱胝為第二數如是數至一百名一阿祇此即十大劫數中第一數也若僧祇品云百洛又為一俱胝俱胝俱胝為一庚多清涼釋云俱胝已去竝是上等數法倍倍變之苑公華嚴音義云此經十百千萬十十變之從萬至億百百變之億已去億倍變之評曰此與清涼同與經文亦同又清涼云此經有百二十四數倍倍變之故非餘測(自十三數起)又云若兼取一十百千萬下等數法通有一百三十七數評曰此與教章同又清涼云俱胝唐三藏譯云百億測法師深密記云俱胝相傳釋有三種一者十萬二者百萬三者千萬是故諸說咸有不同言上數倍倍變者即華嚴數法自僧祇已去即心王所問十大數之始阿僧祇(一)無量(二)無邊(三)無等(四)不可數(五)不可稱(六)不可思(七)不可量(八)不可說(九)不可說不可說(十)倍倍變者謂僧祇僧祇為無量無量無量為無邊云云。

〔疏直至盡虛空〕

至字悞也大鈔云直指。

〔智照無二〕

已具前文(八初)。

〔等餘七句注經有十句疏中用三〕

大鈔云等餘六句或者取之錯也鈔雖引四句疏中唯用三句故云等餘七句。

〔發菩提心住故世界純淨〕

起信云發心有三種一信成就發心二解行發心三證發心即第三證發心故世界純淨謂證發心之人所住也今經觀行故成就世界淨。

〔壞有情類先壞阿鼻次壞鬼畜次四洲六欲〕

從極苦種先壞次第壞之。

〔疏佛是常住法身〕

約位言之八地純淨約土言之唯法性土也自受用土同法性故亦淨。

〔疏始知即始覺〕

本來成佛即大覺今約觀成者說通二句經文若前鈔四云二空觀法界觀成即始覺修習此心乃至本來成佛等即本覺與今疏義同但彼通約一章說問始覺合本成究竟覺功行已成後文後章何設邪答前文云正為未成者徵而修之故若齊此觀成知眾生本來成佛者不假後經若觀未成者或至此章終觀行方成是故前鈔通約一章至章末為本覺剛藏章亦然於此觀成者自無礙不必剛藏騰疑啟請有謂約法不須約人當爾然亦是一說。

〔疏餘成義含〕

大鈔云餘或義含然今鈔引起信涅槃二論以釋始本不二本來平等皆義含之義耳成字或字義俱可通。

〔疏語驚凡聽愚夫多謗〕

語驚凡聽者諸經但說事成圓覺華嚴眾生本成佛故愚夫多謗者大小權實漸頓之殊而圓頓教異諸宗故。

〔經部即不為此計〕

經部通大乘宗許有多人成佛不止悉達一人三祇行滿。

〔色究意天成正覺〕

此約始教以色頂之佛為實報若終教以色頂之佛亦非實報如教章。

〔華嚴說十信等〕

此為第四者若約十信滿即十住十行等滿以是圓教即圓通之法故若約寄同終教十信滿心初發心住成同此觀行成就成佛此之第五頓悟無妄成佛延促有異故為第四門何者由第五門文殊章頓悟無妄拂迹入玄一念不生即名為佛時稍促故願鈔唯五門此加信滿一門者此經待觀方成與頓悟無妄有異與彼信滿之義同故特加此門等寄同終教初發心住成與第三門終教何別者此門事同理成謂即時成終教雖亦事同理成乃化現成實未成也。

〔如夢身相夢時非無悟即自身〕

身相之下脫如牒二字然有無二字義雖皆通有則為優悟字依大疏當作寤字。

〔亦無始覺之異〕

約始本不二說。

〔論云四相俱時〕

約本來平等說問起信既說始本不異本來平等應屬圓教邪答以圓教取彼故在彼則待相盡然後顯故云終教則妄盡覺顯演義九云起信既言始覺同本無復始本之異生佛本覺既同今佛始同本時全同眾生本覺故全在眾生心中若爾起信已有此義何以獨詔華嚴為別教邪次釋云起信雖明始本不三大收同而是自心各各修證不言生佛二亦全收是則用起信

之文成華嚴之義鈔之至矣。

〔疏六圓教本來成佛〕

謂此成無有彼此舊來成佛故自身成佛八相見具時一切眾生亦然非同終教約佛性體同自成即見彼成耳。

〔疏菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成正覺等〕

前即果門攝法無遺此即因門攝法無遺若諸情頓破此雖通諸教唯圓教說法界圓現無不已成謂本來成也今經約觀成方知即當四五若約所知眾生本來成佛則唯第六謂約行人修成義言之當四五兩門謂信滿成佛與第五頓悟無妄成佛若約所知義言之即當第六門圓教。

〔經因地法行漸次方便〕

上句即前所依圓照清淨覺相次句即普賢普眼章修證觀行若約四分之義則文殊章即圓信普賢章即圓解漸次方便准普眼觀門。

〔經慧日清淨〕

下大慧因肅淨云慧日即能照也心鏡即所照也觀成知眾生本來成佛故云慧日。

〔經若諸眾生本來成佛〕

即復禮云真法性本淨妄念何由起第三難即彼云妄從真法生此妄安可止若於前四五六門觀行成就者知眾生本來成佛決不作難乃觀未成者疑也如大鈔三云權漸之機於此圓頓之中難疑難了故問疏鈔多云觀未成者同彼權漸何故彼難疑而此能疑邪答約教則同彼權漸約位則觀未成者同彼漸教地前今約疑了有異於彼彼權教之機難疑難了此觀未成者能疑難了觀雖未成皆了悟覺性故。

〔疏疑謂真能生妄〕

大鈔云似謂先真後妄不應設先後之疑但謂眾生不妨成佛成佛不妨生起無明故云真能生妄次句亦可謂不妨有妄不妨成佛。

〔疏若無生中妄生起者〕

通釋三難之意上文敘初難云生本成佛何故復生煩惱即疑真生妄此敘第三難牒而縱之次文如來成佛還應起妄即責無窮之過。

〔疏成佛義等〕

鈔引文殊章究竟圓滿等彼正開解也普眼觀門正修前解觀行既成即究竟圓滿而成故云成佛義等。

〔生否〕

下既成佛義等生煩惱不生煩惱生佛應齊上即立量。

〔齊生〕

下正敘難云若云生佛齊生煩惱果佛何尊齊不生(即齊否)煩惱則因違現事何者現見佛成正覺眾生具足煩惱故然疏中不釋第二說妄為真者中間但是前後相躡而起別無義故疏

中含之。

〔約文敘起疑〕

或云約字悞也當用經字今謂正當約字大鈔亦然謂疏約經文敘起疑之所以文有三疑云云。

〔天真成佛無所不成〕

辨疑悞云天字悞也正作夫字謂實教真成佛不同權宗除斷妄染增淨功德故云夫真成佛者不除染添淨疏以真成同眾生本來成也評曰雖大鈔云夫真成佛成無所成恐大鈔夫字之悞然彼云成無所成差勝今鈔無所不成。

〔將彼對此〕

彼文但是此中第三義如鈔所注然彼云山河大地舉所依也此云眾生舉能依也無明煩惱皆能依之類。

〔五蓋〕

修證儀云蓋有五種此五起時蓋覆心慧任運昏濁不覺是非善惡故須永棄。

〔一貪欲二瞋恚〕

意根生欲謂能貪之欲心彼中先呵五欲后棄五蓋重說貪欲者五欲即外五塵謂色聲香味觸色者男女娑媚之態金等珍貴之物紅紫等色乃至聲香味觸能令愚人貪愛作業故入道之先呵之令離今約能貪之欲心謂內意根於前五欲境起貪著心故障於修道故令決斷棄却瞋恚可知。

〔三睡眠〕

彼但云睡眠此多昏沉二字良以睡眠即昏沉故。

〔四掉舉惡作〕

彼但云掉悔今云掉舉惡作者由悔通惡作故彼云悔有二一因掉後生悔若掉時在緣中故後欲入定時方便悔前所作憂惱覆心故名為蓋二如作大重罪人常壞怖畏悔箭入心堅不可拔法界次第中釋云邪心動念曰掉退思憂悴曰悔。

〔五疑〕

癡心求理猶豫不決名之曰疑。

〔疏若疑境界〕

見生佛之殊故云疑境若悟唯心心外無法疑自斷矣。

〔疏若疑法性〕

見生佛之相別者令觀無得謂法性唯是一體何曾別耶謂諸法之性唯真如也。

〔疏悔是不定之法〕

謂悔眠尋伺此四百法中屬不定法悔通善惡若悔善即悔真成妄今請永斷疑悔即屬悔惡謂永斷惡作之悔。

〔鈔云悔謂惡作惡所作業追悔為性障止為業〕

障止者正障奢摩佗行。

〔今據五蓋亦是定障〕

謂彼此皆障定也入定時悔故若悔已不憂悔即是樂今云是病者憂惱覆心正障於定名之為過。

〔不因掉後生悔〕

大疏云悔即悔惡亦五蓋數但在此不因掉也大鈔云不因掉者五蓋中悔有因掉後生悔掉有三一業謂身好遊走乃至故名為蓋二者如作大重罪常壞畏悔云云評曰大疏鈔為優但彼大鈔此修證儀多於一字誤也又今此鈔以二字為蓋字畏字為思字皆誤也餘亦可通但二鈔皆云掉時未在緣中彼云在緣中故以彼為正又今鈔云方始悔前所作二處云方便悔前所作應便字之悞然正義者五蓋中悔通掉故悔惡作悔(謂畏悔)今云悔悔唯惡作以是不定法中之悔。

〔疏佛於漸教中久默斯要〕

約教即權漸教約位即地前佛於是久默斯要。

〔以悟解力慧已清淨等〕

文殊章永斷無明普眼章觀行未成故云悟解力慧已清淨然所知障慧清淨者所知障清淨故煩惱障心至彌勒章方清淨由是剛藏知機騰疑請。

〔方得二皆解脫〕

成二轉依果此亦解悟至淨慧等章方是證悟。

〔經念念相續〕

念念相續理唯界今云通二界者能依必有所依故但舉能依首楞云俱證成國土即斯義也此即智相相續相。

〔經種種取捨皆是輪迴〕

此即執取計名二相。

〔疏厭苦羸障等〕

此即人天羸淺之行舉羸以例細也約教則通揀權漸約位則終教唯揀地前就當經則觀行未成三惑未除者是也。

〔折破羸色〕

細末不念方便已見前文(十初)。

〔此文兼情〕

今鈔義亦可通但障晦耳大鈔云何妨彼經云世界則唯有情此云世界則唯非情如何定知此文通情非情評曰大鈔之意彼經世界唯有情此經世界通情非情文義顯然今從大鈔。

〔創變者一念云云〕

染緣起也謂最初於本覺上一念不覺動心便成業相轉相現相即賴耶變起根身器乃至境界相也。

〔證極〕

者淨起也對上創變約迷悟而說即翻三細成始覺分齊故約以實對權而揀故云權教覺人計染淨等。

〔現行者能計心境相應時〕

能計之下脫所計二字大鈔有之。

〔境不獨立故皆指也〕

此揀凡夫下文動息俱迷方兼揀小乘指字依釋義及大鈔當用止字意云念若不起境即止也以境不獨立故。

〔無想定或無想定〕

上句舉因下句舉果。

〔迷惑業襲習〕

約業則唯小乘如成住壞空皆共業所造故約惑業則兼大乘約惑業苦通相言之則凡夫外道小乘權教終教地前當宗觀未成者皆是循環往復。

〔貪等根隨煩惱〕

根本煩惱有六大隨有八中隨有二小隨有十具如下文(十二中)。

〔二取習氣俱〕

謂相分見分或名與色或心王心所等具如前文(五)。

〔經譬如動目能搖湛水〕

修證儀頌云有人閑暇臨堦坐堦下澄澄一小池動轉眼睛時顧視乍如波浪被風吹池水何曾波浪起波由眼動豈關池池喻眾生成佛處波如流轉生死時。

〔或[丘*頁]倒轉動〕

大鈔云傾側義俱通。

〔經諸旋未息〕

即極轉運移疏舉眼目雲舟者以能目所也謂目是能搖眼是能轉等。

〔經譬如幻翳〕

翳無體故轉以幻喻疏鈔略不釋幻義或者舉幻字標之却作患義所釋不知其可也。

〔疏翳亦速起速停念念候之故云不可〕

謂不可念念候之更起大疏云翳亦速起速停是故經中遮之故云不可然二俱可通。

〔經翳華二法非相待故〕

翳有華空故非相待謂華本空故遍計本空故云華非有也。

〔經亦如空華滅於空時等〕

華具本空今空二義今既滅於空時不復再生也何者翳差故華亡翳不再起華豈再生華不再生何得果位還迷。

〔非但疑於法之文義〕

大鈔云非但疑於法義然二鈔義不相遠但今鈔多之文二字不若大鈔。

〔經當知虛空非是暫有等〕

暫有即昔迷時暫無即今悟時虛空本來離有離無故云非暫有無覺性亦爾本來平等離有無相。

〔況復〕

者進顯虛空尚平等不同空華有無起滅況復圓覺又是虛空之體性豈有華相。

〔疏覺為空性者佛頂云空生大覺中〕

列子云天地乃是有形中之最巨者空中之細物此謂萬物雖有形狀而不如天地之形最大若以萬物觀之則天地為大若以無邊虛空觀之則天地未足為大乃是虛空中之細物何者謂虛空又包含天地也然道家所談止此而已吾佛不然空生大覺中如海一漚發謂虛豁無知覺之頑空生於廣大靈明覺性之中如大海中之淨漚耳故列子之說焉足為比哉慙疏云首楞嘆虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常談海形中迹若以列子所談虛空比之覺性其由蹄涔比於大海耳。

〔經金非銷有〕

喻本有佛性雖假觀智修成其覺性則舊來本有故釋成云不應說言本非成就。

〔疏金喻覺性〕

覺性即法身。

〔鍊出晶光〕

四智菩提即報。

〔隨匠隨模〕

即化身。

〔疏前就圓悟之理生佛俱是本真成前本來成佛義〕

問普眼章圓悟眾生本來成佛即是圓教今此所答既生佛本真成前眾生本佛義應亦圓教邪答普眼觀成通二義一約所知義言之即圓數二約觀行修成義言之即頓教今約次義故云生佛本真。

〔疏但用前喻等〕

圓頓宗不昧因果若但用空華喻則令末世眾生撥迷悟因果之相故加金鑛之喻揀異無相宗及南宗因果溺於無修者圓頓宗本來自離若但用金鑛喻似令末世眾生本覺性上本來有染故加空華之喻揀異法相宗及此宗著事乖宗縛於修習者良由圓頓之教空有理事圓融無礙故悟本有佛性而不妨修證惑業本空而不妨除斷與其溺於無修縛於有得者豈同年而語哉。

〔經妙圓覺心本無菩提等〕

雙遮顯絕待謂先標宗本后方拂迹菩提涅槃二轉依之號皆因妄而得故成佛不成佛輪迴非輪迴竝待之法覺性之中都無此事皆同拂之耳。

〔疏舉勝彰劣〕

勝即聲聞約愚法及迴心亦兼緣覺劣即三種疑心菩薩問菩薩勝於聲聞今何相反耶答今云菩薩即觀行未成者有思惟心同凡夫故劣於聲聞。

〔經終不能至彼之親證所現涅槃〕

問二種涅槃正是彼之親證何云不能親證邪答但約生空智而說謂沉空滯寂灰身滅智故不能造彼之親證所現有餘無餘涅槃真實滅諦之理也。

〔小聖真智〕

真字或云多却然次疏亦云真智。

〔疏正同金剛四果〕

今經舉勝況劣彼是舉劣況勝為例是同但彼是愚法聲聞。

〔經非實心體〕

實心體即堅實心揀集起緣慮心。

〔疏都結第三一段〕

都剛藏一章即依解修行中第三段。

〔經若能了此心然後求圓覺〕

了此心即開解然後求圓覺即依解起行然此相犯初章開解之義若信解行證科經此即解也。

疏第三(彌勒章)

〔疏深究輪迴之根〕

問逸多問斷轉迴請修悲智既具二科何得但云究輪迴邪答修菩提即是智有智故入塵即同體大悲悲智雙運必斷輪迴然此章逸多請問者良由此門深究愛根蕩除細惑窮其展轉根源推其差別種性彌勒是等覺菩薩一生補處表除細惑故。

〔經開祕密藏〕

開顯眾生本有覺性故。

〔經無畏道眼〕

深悟輪迴即慧眼分別邪正即法眼慧眼即根本智證真法眼即後得智達俗天台以根本智為拙智只證得自己之性故以後得智為巧智能鑿機逗教分別邪正說法度眾生故道眼具上二智。

〔經於大涅槃〕

前云本無菩提涅槃者拂對待之妄名不拂其體今云涅槃者是圓覺之體。

〔經生決定信〕

信大涅槃不信於餘名決定信次前疏云即信根成就初發心住。

〔經起循環見〕

見即遍計今云無復重隨斷遍計也疏云不執但不執遍計未空依佗五眼前二是色法後三約智。

〔肉團有清淨色〕

能見即勝義根如蒲萄朵即浮塵根。

〔經有幾種性〕

請問無差之種性還幾種。

〔疏具足三德〕

此即體深義能建大義是用廣義。

〔不住涅槃〕

即無住處大涅槃。

〔四弘誓〕

已見前文(三末)。

〔經慧目肅清照耀心鏡〕

慧目即能照心鏡即所照又心是法即本有靈知鏡是喻具鑑照義照耀通能所又慧目是始覺心鏡是本覺照耀即始本不二之時也。

〔隨俗說之方如拂拭〕

即北宗隨俗之意方如者比方拂塵磨鏡也大鈔云不妨拂拭義亦通盧能本頌云心如淨明鏡身如明鏡臺本來無一物何得惹塵埃傳燈云菩提本非樹心鏡亦非臺本來無一物何假拂塵埃評曰蓋后人改之耳本頌乃直顯性之宗圓頓之教理數當然后學反以密意破相顯性遮詮之義謂之深玄故特改之不明宗旨之過也。

〔雙開菩提涅槃〕

已具前文(九)。

〔經心悟實相具無生忍〕

依仁王五忍一伏忍即三賢二信忍即初三地三順忍即四五六地四無生忍七八九地五寂滅忍即十地至妙覺彼七地已上證無生是初發心住。

〔真性無生本來清淨〕

如疏云云。

〔今乃三章經文〕

於前四章除普賢一章餘皆明無明本空問前三章說無明本空此章說有豈不相違邪答前是開解故說本空今為觀未成者說令其起行當究而斷之。

〔新熏五性〕

遇諸教而修造有五性若能了悟覺性必無五性之別又一切眾生皆有覺性由未了悟故有輪迴熏成五性問今章既談五性何異權教邪答今談五性非令依而修之意令知之莫隨五性當以菩提為本是故科云明種性令知。

〔愛細貪麤〕

細者如內有愛心未必即取為己有故愛而不貪貪則得之不足必羸於愛。

〔前是分別之愛此即俱生之愛俱生之處方能助潤〕

等分別俱生前後倒置却若大鈔云流愛是微細無明故云俱生助潤是羸惑故云分別然俱舍約小乘說潤七反生死是修惑今豈同彼邪彼二果人分別見惑已盡唯以俱生修惑助潤今約凡夫而論當云分別惑方能助潤也良由流愛是種子故云俱生納想是現行故云分別說云方能助潤受生故知是分別惑如楞嚴疏四之一辨疑悞亦曰今鈔之悞應后人改之耳。

〔同業〕

即共異熟果也若楞嚴疏云父母與子三處情想互相交合互相遭遇引發吸取界趣同業令歸一處結成胎藏故云交邁發生吸引同業。

〔今為人畜等〕

大鈔云今為悞也。

〔疏慧實〕

(洛代切)與也賜也大疏云慧實悞也。

〔天屬之恩謂天生自然相屬親愛非由強結情愛〕

如異類亦於父母知其情愛不因教習而然此即天屬之恩愛非強結情愛之謂。

〔劉向云不緣生得天屬親肯向仇讐結方寸〕

意云除天屬之親愛肯向仇讐迷怨強顏結好而情愛邪嗟時強顏之謂耳。

〔疏若約妄簡心則皆為過患〕

愛涅槃猶為法愛況順境乎次前不簡順理之境者且約凡夫羸相說故今約妄簡心即簡迷妄之情謂法愛存心者是也不簡法愛不存心者由了悟覺性具悲智故。

〔太康〕

夏禹第四帝好畋獵十旬不反五子作歌之由是失位其弟仲康即位。

〔前三乖性之損後之法愛不存心〕

前三即三愛也。

〔後之〕

大鈔曰後云不若之字。

〔受生差別〕

即四種生之別或云依上差別。

〔思業為因〕

思業者謂動身發語及思之當體此三是行業即託胎之親因卵胎濕化為緣若約受生則業識為因父母為緣。

〔但依染心〕

染心通四種餘三各有所託謂託卵[穀-禾+卵]胎藏託濕氣而生唯化生但依染心及業受生無別所託。

〔疏或胎卵或濕化〕

修羅亦具四生屬四道一鬼道護法乘通入空即卵生二人道從天貶墜隣居日月胎生三執持世界與四王天梵王帝釋鬪戰天趣收化生四海居遊空畜收濕生。

〔疏六受欲交抱執手笑視姪〕

約相言之從重至輕若約心言之後後重於前前如楞嚴經說。

〔佛地論〕

悞也願鈔云地持論大鈔云地論脫一持字。

〔疏欲助成因〕

由塵欲牽起愛心故貪欲以貪著故造業造業故生死相續又業是受報之親因欲愛助之是故略鈔四中以此指愛為本欲助成因二科經文配執取計名即我執由發業故(是此前義)大鈔五中以此二科配智相相續相即法執由潤業故(是此次義)具如前文(六中)。

〔羈鞅〕

廣韻云馬絆曰羈又絡馬頭曰羈絡牛頭曰鞅。

〔疏展轉更依〕

欲與愛互相資假成一報命於此異熟一報之上又互資假成命展轉不已。

〔人天別報苦業〕

或云人天字悞宜云三塗今謂大分言之總報。

〔罪行〕

准三塗今以人天中別報苦業亦名罪行謂下品者是也以結云皆名罪行故苦罪行唯三塗。

〔皆名〕

兩字何設如人中衣不蓋形食不充口一生極苦難等豈非亦別報之罪行乎。

〔經由於欲境起諸違順等〕

前科但指愛為本欲助愛心更相資假流轉不已今科正說起業受報謂由欲境牽起內心造種種業受善惡不動業報。

〔三界惡果〕

三界字悞宜云三塗又苦取罪行亦通人天此苦三界義可通又亦可三塗是三界中惡果不必改也。

〔淫盜綺語生不善業偏增〕

生字悞也當作三字。

〔十重配十惡〕

已具前文(九末)。

〔因貪瞋破戒皆名愛羅刹〕

羅刹啖人以愛故啖然貪是愛義可見瞋是違義何名愛者亦有因愛而瞋者如護色故瞋亦是愛也又十使中前五鈍使即愛後五利使即見故知瞋亦具愛義。

〔因癡破戒名見羅刹〕

生於異見撥棄因果由癡故如鈔云其所依罪相亦不離殺盜等。

〔經知欲可厭〕

一怖彼三塗苦報故厭二善法熏聞故厭。

〔經復現天人〕

天即欲天華嚴云下品十善人天因中品十善聲聞因上品十善菩薩因上上品十善佛因

。

〔疏人間二苦〕

二字悞大鈔云八苦今鈔亦然。

〔五衰〕

有大小五衰今即大五衰小五衰者正法念經云人中不持五戒雖生天上天福盡時感五衰相一天女奪其莊嚴奉餘天子由不持盜戒故二諸天女等皆悉捨天子共相娛樂由不持邪淫戒故三聞於諸天所說言音生顛倒解以謂惡罵由不持妄語戒故四其心迷亂失於正念由不持飲酒戒故五奇命短促速疾命終還墮惡趣由不持殺戒故。

〔復受陵蔑〕

華嚴音義云陵侵也蔑輕也。

〔死墮苦〕

上二界亦有死墮之苦如無間比丘生無色界天還亦死墮又有天福盡者投於驢腹因受三歸再復天身。

〔疏捨法即四禪八定〕

通論則四禪八定皆捨法別論則唯第四禪今約通論。

〔疏樂捨之心〕

即行苦所收。

〔不動〕

者因果皆不動因中不動修寂靜行故果中不動三災不能壞故然第四鈔注云捨即禪定有將捨惡樂善之義釋却云注之非者悞也(已見六本)。

〔八定四禪〕

(已見三末)。

〔同以善等持為自性故〕

七種定中第五云心一境性謂定心前後相似不易故云心一得境之自性故名境性正唯第四禪根本定約總相言之通於八定俱舍出體云是善性攝心一境性同以善等持為自性故(具如七末)具支不具支別故就別言之色界具支故曰禪無色界不具支但曰定(依此唯四禪四定)支即四禪支支者因義分義合此支分為禪定故大鈔(十九)云諸論所釋不同然禪支共有十八初禪有五尋伺喜樂定二禪有四內淨喜樂定三禪亦五捨念慧樂定四禪亦四捨念受定若十地論每禪有四支即離障等三其第四云彼二依止即對治利益二支之依止謂定也所離障無行體故不言止觀均別故。

〔梵語禪那此云靜慮〕

靜即止慮即觀即止之觀即觀之止故止觀均也是故四禪即禪即定若四無色定有靜無慮止觀不均有止無觀但名定而不名禪也。

〔入二乘〕

入字悞也大鈔又字為正謂以六行方便欣三厭三欣三謂淨妙離厭三謂苦羸障四禪四空各各具此六行。

〔注欣上淨妙離〕

大鈔云靜妙利悞也。

〔有尋有伺〕

本用思(去聲)字今直以伺字代之俱舍云尋伺心羸細尋謂尋求伺謂伺察即尋求伺察心之羸性名尋心之細性名伺能令一心成不羸不細之性故曰尋伺古經論名覺觀智論云惡覺為羸善覺為細。

〔雖欲惡不善法有尋有伺離生喜樂住初禪〕

離欲惡不善法即離障支有尋伺即修行對治支由此為因故獲加行究竟果(是定)離生喜樂即修行利益支已獲得所希義故言欲惡不善法者瑜伽云一煩惱欲二事欲謂煩惱欲因所生種種惡不善法即身口意惡行此意則總棄欲界諸惡不善離生喜樂離者離欲惡樂者輕安義得大輕安身心調暢有堪能故住者即安住義滅尋伺。

〔內淨一心定生喜樂住二禪〕

滅尋伺即離障支以此羸動亂二禪故須離也此在初禪為能治在二禪却是所治內淨一心即對治支以捨念正知為體(此三法力微故合為一支)但離外尋伺今名內淨相復曰一心唯意識行法塵故。

〔定生喜樂〕

者覺觀心息故定生內修此定喜樂生即利益支智論云欲界無定故初禪但離生喜樂今由捨尋伺定故從初禪定生喜樂住二禪。

〔離喜住捨有念正知身受樂住三禪〕

離喜即離障支二禪喜心分別想生動亂三禪轉寂故須除遣住捨有念正知者即對治三支捨即行捨即是大善中捨受謂捨彼喜過故有念者即明記不忘故謂念前喜過守心一境正知者即慧謂正慧能對治喜踊浮動身受樂者即利益支謂正對二禪喜心浮動故離喜凝寂雖是心樂亦名身受。

〔斷樂先除苦喜憂滅不苦不樂捨念清淨住四禪〕

斷樂先除苦喜憂滅者即離障支三禪殊勝之樂於此為害以障四禪故須除遣先除者憂苦喜三如次初二三禪已捨離今但斷樂而得此定不苦不樂者即利益支(利益在對治之前者所對樂近憂苦遠故宜便對之)捨念清淨者即對治二支然於色頂有二岐路已見前文(十中)。

〔超過一切色想滅有對想不念種種想入無邊虛空住無邊虛空處〕

超過一切色想者謂超有見有對麤色想此色是眼識所取故云過眼識相小乘意云以在欲色界修起此定不可便無色身但滅色想大乘亦曰實唯滅想若超色相說無色者後滅空識應無空識邪(雖得四空處定還在下二界受身唯想色空故)。

〔滅有對想〕

者謂滅無見有對色想即耳鼻舌身四識和合想滅也。

〔不念種種想〕

者謂不念無見無對細色之想即意識和合想滅也法界所攝之法是意識所緣之色故是色想滅即離障支不念含對治義。

〔入無邊虛空〕

者即利益支謂三色想絕則入空理廓爾無邊故。

〔住無邊虛空處〕

者即對治利益二支之依止謂外法所攝其相無邊以假想勝解觀察照了無邊空相而修加行引起初無色定故說此名虛空無邊處處者正理云四空名處者諸有情生長處故。

〔超空入無邊識處住〕

第二識處超空即離障支謂超一切虛空無邊處須超彼空者以外念麤故見彼外念麤成分別過患(義含治支)對。

〔入無邊識〕

者即利益支前明捨外今辨緣內由假想力思惟觀察無邊識相由此加行為先得入根本(即根本定謂心一境性也)。

〔超識入無所有處住〕

第三無所有處超識即離障支見所離事念麤故成分別過患(含對治支)。

〔入無所有處〕

者即利益支前以捨外緣內故為麤念今無能取所取內外皆無是故此處為最勝捨不復樂作無邊行想心於所緣捨諸所有寂然而住故。

〔超此住非想非想處〕

即第四非想非非想處或名非有想非無想。

〔超此〕

者超無所有處即離障支見彼所離無所有想亦是麤念分別過患即對治支。

〔非想〕

者先入無所有處定超過一切所有想今復超過無所有想故。

〔注無下七地明了之想〕

者出非有想之相三界九地非非相當第九地今約八定而論自第二地當初禪離生喜樂地至此是所離所超故云無下七地等。

〔非非想〕

者非如無想及滅盡定一切諸想皆悉滅盡唯有微細想緣無想境轉故即於此處起勝解則超近分而入根本。

〔注有味劣想〕

者出非非想之相前三是加行得名此即當體受稱。

〔經不成聖道〕

若對人天而言不成出世三乘聖道。

〔疏云不了自心〕

者約頓宗言之謂不成圓頓聖果也。

〔心者發心也〕

發字下脫一業字。

〔疏如是貪欲有名鬼倫無名天趣〕

彼經云如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎修羅精研七趣皆是昏沉乃至皆由殺盜貪欲如是貪欲云云彼疏(九上)云舉四惡三善之二結輪轉也有貪欲殺盜名鬼倫無則名天趣有無相待互成傾奪升而復墜。

〔若釋始終云〕

大鈔云前釋始終云次文既曰又云前字為正。

〔若但取文用〕

大鈔云文同誤也。

〔經顯出五性〕

前有四問一問輪迴根本二問有幾種性三問修佛菩提幾等差別四問迴入塵勞幾種方便今科四問來為二事謂斷輪迴心修悲智行二科各二以成四問四答初科二答初推本末令斷答初問。

〔二明種性令知〕

令知答次問次科二答初悲答第四問二智答第三問大疏依此科外別約一義前五道業報答第二輪迴種性此五性答第三修佛菩提以文中說修證故前問幾等此答五種故後文不言幾種非答此故有此三義應答菩提然有五義故今科為正一本疑修行者輪迴不疑五道(疑云經教只說五道輪迴今何說三乘皆是輪迴故問修行者輪迴有幾種)二文中標以貪欲釋以二乘外道不應是答佛菩提三結云是名眾生五性不言菩提五等四本問輪迴有二初問斷輪迴根本後問輪迴有幾種性佛言愛為根本即答第一斷輪迴根本至此顯出五性便答第二輪迴有幾種性次答第四迴入塵勞幾種方便(即大悲科)次答第三修佛菩提幾等差別(即大智科)若將此五性為答菩提問令剩一段經文也問本問修佛菩提幾等差別今答不云幾等何耶答如答迴入塵勞幾種方便亦云唯以大悲方便皆將一道攝於差別悲智例等不應疑也(上即疏文鈔釋云)一道攝差別者唯稱覺性用心是修佛菩提中一道唯以大悲方便是教化眾生中一道發願求支離邪斷障解脫證覺是菩提中差別示現種種形相逆順境界是化生中差別皆一道而起差別方是真修菩提真度眾生悲智例等者悲謂化生智謂菩提以疏科二問束為悲智故此云耳皆問幾答唯一道故云例等五若將菩提性及最後文修證俱答菩提二文何異經宗簡要豈合重繁合取行相雖同根本全別五性中修證由本貪欲後文說修證依大圓覺起增上心故依今科之則文不重繁但緣不了本覺問五性是此經說今指學者不了本覺何邪答五性之人是過去今生習學三乘權教之者此經但說彼差別之人從凡至聖修證行相不是此經令依五性習學也故下偈云不因差別性皆得成佛道即知佛意泯彼五性令悟性耳。

〔注頓宗了眾生本有覺性〕

問今揀何教邪答若約五性定別唯揀法相終教顯如來藏性非五性定別故不揀之若約頓宗了悟覺性之機初發意唯是菩薩有異於漸亦揀終教何者從教所被是三乘漸機故。

〔經一者理障礙正知見〕

取根本無明及六染中一分不覺義為現障之體。

〔經二者事障續諸生死〕

唯取六染中一分相生義為事障之體二障有體有義義同唯識此經二障體在起信義同唯識體在起信者若別指配即次前所釋若總指者即根本無明及六染心各二義是此經二障體義同唯識者今經理障即彼所知障即事障即彼煩惱障染心等各一分義。

〔注今取相生也〕

多却今取以下五字何者若大疏總指已別指配云今取相生義即此經事障取餘一分不覺義及根本無明皆是此經理障今鈔無別指配豈當著此五字校勘之悞也或云染心各一分義之六字并餘所注亦多却然此說頗有理但恐是別指配義傳寫之脫略義不全耳。

〔亦無所因由〕

多一所字。

〔注若準依法相宗說則二障數同用別〕

準字悞也大鈔用唯字二障屬俱生約人執法執引生二障具如次文。

〔染心義者名煩惱礙能障真如根本智故〕

起信約相違義故煩惱礙障根本智煩惱礙是對散動義根本智是寂靜義動靜相違故立為障。

〔注即經中智字等〕

今經約能所迷義故以根本智斷理障以後得智斷事障由根本智即經中知字後得智即經中見字故又經雖但云理障而實通於理事故知見俱通謂理障即知見之性事障即知見之相無明為智礙能障自然業智無明是闇鈍義後得智是聰明義明闇相違故立為障經雖但云理障而實通於理事無明不但為理障亦通事障起信局於事取無明為事障今經但云理事障釋義兼通事障。

〔問准論配經障真如智全合取為理障等〕

全合取者謂若取煩惱礙能障真如智全合取二分為理障等當用全字若取無明為智礙能障世間智但云合取謂合當也不必用全字大疏既無今鈔多却又此中問意若以論配經合當全取煩惱礙為理障智礙為事障如何如上配經與起信不同邪答意云緣此經二障體雖同起信義同唯識故與論參差義同唯識者由彼煩惱所知二障義與此經同故以此參差(然今二義後義為正)。

〔注與唯識義意稍殊〕

唯識所知障以法執為體唯障大乘聖道不招生死即次五染彼煩惱障即我執為體通障三乘聖道能招生死即第一染謂計名執取然彼事障不到三細理障不到三細之前其所障之心即妄心若性宗根本無明在三細之前事障通之理即真心故云稍殊。

〔注即前上對〕

前即指次前然通釋理事二障等文即前上對者理事二障俱名無明。

〔即前下對〕

者理事二障俱名煩惱。

〔注成前上句〕

即次前文六染却障真如智。

〔成前下句〕

者即次前文無明却障世間智。

〔疏此皆新熏不同法相宗本有之說〕

性相二宗皆說新熏本有但相宗新熏有五本有亦五性宗則新熏有五本有無二(已見五末)。

〔四同一異〕

前鈔所列第五無性今云外道性者前據權宗今據當宗故由彼權宗實有五性故立無性闡提永不成佛性宗本有無二故云五性俱可成佛立外道性以示其邪熏耳。

〔但是傍說有五類人〕

大鈔云一類人義雖俱通不若五字。

〔非佛教示令如是如是修證也〕

菩薩問云於諸輪迴有幾種性科答云明種性令知謂說此五性名相令知不是究竟非佛教令如是修證。

〔不者甚難〕

不(上聲)大鈔則云不然則義甚難然則義俱可通。

〔疏未能除三細〕

且就深義說其實智相相續相亦未除斷聲聞唯斷第一執相應染不受分段生死故出離三界然障有事理執有人法煩惱有現行習氣生死有分段變易此四對中二乘唯斷於前未斷於后。

〔經聲聞緣覺〕

取理果同故合之教行別故開之由是經教或開或合芝園新記破圭峰者不善佗宗之失也。

〔經欲汎如來大圓覺海乃至即入如來微妙圓覺滿足菩提〕

即五性中菩薩性問經云即入圓覺疏云約入地等以非所揀也細評經意豈非令如是修證邪答鈔中明言但是明分別五性非令如是修證彼之受熏欣趣雖有淺深由不先了悟覺性故俱屬所揀雖屬所揀除病不除法。

〔經皆證圓覺疏云譯經訛也應云證諸眾生皆有圓覺〕

謂以己自證圓覺知一切有情無不是覺非眾生皆證也相傳云有人舉此問一禪德圭山云證諸眾生皆有圓覺當否答云淨名經云眾生如草木如彼若可改此亦改又手鑑舉圭峰疏已云噫圭山疏序既云心本是佛那得輒改經云一切眾生即寂滅相故知譯經不訛議曰疏主正依華嚴經云一切眾生具有如來智慧德相但以妄想顛倒執著不能證得以此證之即知具有與證得安得非異今約修證圓覺豈與具有佛性雷同者哉然疏主獨於此經英悟絕倫前無古人后無求者豈與才所應議耶二公還敢加誣華嚴乎。

〔經便有頓漸乃至皆成佛果疏云反明不遇勝緣成小文無者略也〕

經標頓漸遇教及乎文中唯說不定性中菩薩頓成不言二乘漸入者由前已說二乘漸入故影略之耳。

〔經遇邪見者〕

此即邪師外道非十惡五逆愚癡邪見。

〔疏既識輪迴之病〕

三塗外道心行俱除人天二乘已去俱除其心不除其行謂除病不除法也。

〔疏即須依解修行〕

文殊章是圓信普賢章已後至今悲智之前竝屬圓解今當修行悲智即內心修行即外行即約四科之勢從先未證入者到此方是依解修行與三重因地大分是同今文即修菩薩行悲智已前近止佛答彌勒所問即發菩提心文殊章即了悟覺性。

〔疏唯用此二〕

此二即大悲方便方便是智若無方便之智即成愛見之悲。

〔經住佛圓覺〕

具大智故發大誓願住佛圓覺又圓解即是住佛圓覺一切下凡終日圓覺而不能住持圓覺者由不能圓解故。

〔經莫值外道及與二乘〕

前說五性三乘俱是輪迴今唯不隨二乘外道不揀菩薩者約事唯破二乘之謂也。

圓覺疏鈔隨文要解卷第十一

圓覺疏鈔隨文要解卷第十二

沙門清遠 述

〔所作不是隨情情者〕

次情字上脫一隨字大鈔者有之義俱可通。

〔五陵煙月〕

五陵皆在長安之北即古帝王山陵所在也如高帝葬長陵惠帝葬安陵景帝葬陽陵武帝葬茂陵昭帝葬平陵坡詩云五陵多豪士古詩云五陵煙月多年少往往或容豪傑之葬或貶謫於此或棄官隱遁於此者。

〔疏略分修證之位〕

若一道豎論此章屬解威德已下屬行今取普賢已下四章是上根修證緣普眼觀成同佛剛藏發難佛答種種取捨皆是輪迴已顯覺智之源故彌勒所問復究輪迴之本但是普眼章中餘義既起觀行必有修證位次從凡至聖如何差別故云修證位次言略分者如華嚴瓔珞等經廣明地位今經略明之耳。

〔經不思議事〕

大疏云何名不思議心言罔及故何法不思議謂前輪迴本末種性差別即經事字何故不思議同今疏云云彼具三義今唯第三。

〔疏立相迢然破相俱絕〕

但揀立相破相不揀終教者約空性相三宗對說故(迢字宜作條)。

〔疏此之前〕

此字悞也大疏云比之。

〔疏蕩除細惑〕

彌勒章斷二障根本微細惑故得大饒益。

〔序及玄談已明言此是別教一乘〕

問序及玄談何處說是別教耶答序即性起為相處謂別教性起義結指所詮以歸當部等玄談即乘攝中一乘所攝處謂是會三所歸之一等如大鈔七云經含性相權實是圓頓宗具在教起因緣第七段中已如前說(二初二末)有謂大鈔云頓教今云頓別教者別字之錯即是頓字今謂大鈔止有頓漸淨穢二對故云頓教今鈔加同別一對而謂別字之錯者何止別字之錯乎亦多却一乘非法華通教等十五字也有謂別教者即別為一類離念之機故云別教非同別今謂此是古人之陳言知其非者適足以發笑豈應猶坐比邪吾宗止有圓別之別天台有歷別不謂又立離念之機之別若爾諸祖立教處何不言邪殊不知吾宗有此說者正緣天台不立頓教故云五時之外二十餘部頓經別為一類離念之機而說不有此門逗機不足若見此別字便謂以此立別教者亦何異易簡折薪遇同字即謂同教耶有謂此經是異時三乘屬法華破會者猶可笑也其異時三乘即戒賢三時之初二時也祖師已將法華難破豈當特違耶又況圭山謂是

別教一乘對揀法華同教一乘謂是頓教對揀汝謂屬彼通教破會何參商之太甚乎去情思之。

〔經非性性有〕

非性者非前五性及差別之性同金剛十七疑法身非相好謂金師子色性有者差別性皆有圓覺同彼相好非不法身謂師子有金也又非性是以理奪事性有是依理成事。

〔經循諸性起〕

循者隨也謂覺性不守自性隨諸差別之性差別性起時全覺性起覺性平等無取證者如眼自不見眼耳。

〔對待得名〕

大鈔云對待假名然二俱可通。

〔倒似岸移隱於住相〕

大鈔云倒似執蛇隱於繩相然義意不別但以字不若似字此是遍計義鏡像脩證是依他義。

〔疏一分塵盡〕

頓教頓斷障習今云一分者約行布義故。

〔疏夢渡大河〕

大經疏(三十八)八地經顯七地已前皆夢中修道具云譬如有人夢中見身墮在大河為欲渡故發大勇猛施大方便即便覺寤既覺寤已所作皆具息云云疏云喻前正行廣大也論云示此行護彼過想者非無此地無功智故如從夢寤雖無夢想非無寤想但此行寂滅故云所作皆息鈔云即喻前意雖無夢想喻護彼過想。

〔小乘果別〕

今約成佛義小乘不成佛故云果別。

〔唯識五位〕

為迴心二乘說一資糧位資益己身之糧方至彼果即福德智慧二種是菩提涅槃道路之資糧唯識論云從發深固大菩提心乃至未起順決擇識求住唯識真勝義性齊此皆資糧位即地前四十心謂信住行向然彼已前八六四二十千劫皆不入此即外凡位亦云遠方便謂十千劫修十信等言已前不入者會聲聞迴心向大耳。

〔為趣正覺等〕

釋資糧順解脫為求菩提故為度有情故修習福智二種資糧勤求解脫由此亦名順解脫分此菩薩因依善友於唯識義雖深信解未能了能所取空多住門外於二取隨眠猶未能伏滅令其不起現行言二取者即能所取也隨眠者二取習氣也隨逐有情眠伏藏識二障種子(二現行雖伏其細者及二隨眠止觀力微故未能伏斷)。

〔二加行位〕

順解脫分既圓滿已隨順通達真如捨離二種能所取故證無所得能入見道加行者以近見道故是見道之加行故。

〔尋思〕

尋思有四謂尋思名(一也)義(二也)自性(三也)差別(四也)假有實無謂推求行相方便因相說名尋思名者謂色受等名推求諸法名身句身文身自相皆不實名召諸法勝故但云尋思於名義者如名身等所詮蘊處界等得若體若義總名為義由義寬通故但名尋思於義此中唯觀妄情所執能詮所詮謂所取無故空於遍計所執無非依佗故言假有實無一切有為法皆義中攝自性通二謂名自性義自性差別亦二謂名差別義差別開之成六今合之為四。

〔煥注依明得定發下尋伺〕

(次前及大鈔用思字却恐人作平聲故用義大同)明得是定尋思是慧故名為發明是無漏慧初得無漏慧之明相故云明得明得之定也明與煥從喻為名明者如日初出先有明相煥者如鑽火欲出先有煥觸聖位見道如日如火故謂慧日道火也。

〔頂注依明增等〕

觀所取名義等四法皆自心變假施設有實不可得但以伏除所取難故分上下二位尋思位極故復名頂頂是極義明相轉盛復名明增。

〔忍注依印順定發下如實智等〕

前煥頂觀所取假有此智忍可前境離識非有所取空已復能遍知能取亦空了知內識及所變相互不相離如幻事等。

〔忍〕

者樂也印也順也順通二義一樂唯中忍二印順初後合但言印順定也又差別相言之下忍名印前所取無故中忍名樂順樂無能取順修彼故上忍但名印順印能取無順彼故合三忍名印順定。

〔世第一注依無間定發上如實智等〕

前上忍唯印能取空今二空雙印(鄰於見道故)從此無間必入見道故立此名(無間即定無間之定二義皆通)異生法中此最勝故名世第一法。

〔印無二取〕

者煥頂及下忍伏除所取中忍上忍伏除能取今雙伏除二取言伏除二取者唯分別及二現行非俱生及二種子順決擇分者決擇是智即擇法也決擇即分名決擇分決揀疑品彼猶豫故擇揀見品彼不擇故疑品擇而不決見品決而不擇故此智品名決擇分分是支義因義即擇法覺支。

〔三通達位〕

初照理故亦名見道位地有三心謂入心住心出心此初地入心見道有二一真見道以無分別智為體實證二空所顯真理實斷二障分別隨眠(種子)二相見道有二一辨三心二辨十六心(十六心亦同小乘四諦行相)具如大鈔(二十一)。

〔四修習位〕

從初地住心至金剛無間分齊即十地滿等覺位中金剛喻定現在前時無間道中惑盡解脫道中得究竟果今是因位故至無間道為欲證轉依果故數數修習無分別智故名修習位。

〔斷除障〕

除字悞也大鈔云餘障此是見道所斷二障分別隨眠餘之障故云餘障即俱生二障種。

〔證二轉依〕

有二一總為別依二本為末依(謂轉捨轉得轉滅轉證)初總為別依者論云此能捨彼二羸重故便能證得廣大轉依依謂所依即依他起與染淨為依(染即遍計淨即圓成)轉謂二分轉捨轉得由數修習無分別智斷本識中二障羸重故能轉捨依他起上遍計所執及能轉得依他起中圓成實性(流轉還滅依也即所捨所得)由轉煩惱得大涅槃轉所知障證無上菩提二本為末依者(即真如為迷悟所依也)或依即是唯識真如生死涅槃之所依故迷此真如受生死苦悟此真如得涅槃樂今由斷二羸重故轉滅依如生死轉證依如涅槃此修習位說能證得非已證得以是因位攝故要成佛方證故。

〔五究竟位金剛心後〕

者出前因位也。

〔解脫道〕

者得二果之初也盡未來際皆此位收。

〔攝論四地〕

一勝解脫行地慈恩以此地攝唯識資糧加行二位大鈔云今詳諸文初地但是三賢無加行地也餘三地同前謂見道地修道地究竟地然此三地亦不全同(云云)瑜伽七地為直進人始教以信成位故開為一位一種性地(十信)二勝解行地(三賢)三淨勝意樂地(初地)四行正行地(二至七地)五決定地(八地)六決定行地(九地)七到究竟地(十地及佛)又彼瑜伽說十二住與七地大略相似但開依十二一種性住(十信)二勝解行住(三賢)三極喜住四增上戒住五增上心住六覺分相應增上慧住七諸諦相應增上慧住八緣起流轉止息相應增上慧住(上三合之總名增上慧住)九無相有功用住十無相無功用住十一無礙解住十二最上菩薩住十三最上如來住或十二住就因位說或十三住通果位說第三已去如次是十地此上攝論四地瑜伽七地十三住等竝不立加行仁王瓔珞華嚴等所說地位悉不立加行以十地中地地有加行為入地方便故如華嚴地地有文皆在當地文初所說問初地加行許非聖人二地已去加行豈是凡夫耶答二地已去各未證本地真如時何妨有漏心同凡夫以非一人次第而證故(大鈔二十一)。

〔仁王五忍〕

演義引彼經云佛言大王五忍是菩薩法謂伏忍上中下(三賢)信忍上中下(初三地)順忍上中下(四五六地)無生忍上中下(七八九地)寂滅忍上中下(十地等覺妙覺)然彼十五忍今鈔寂滅忍注唯言上下大鈔亦引彼經所結十四忍又云是十四法門此彼不同者瑜伽二十三之謂也伏忍唯三賢不開十信者由終教以本位攝方便故沒於信名以方便攝本位故即十住名

十信彼經偈云伏忍聖胎三十人十信十止十堅心又彼十三法師亦不開信只以十信為種性位義同伏忍一習種性二性種性三道種性(已上三賢)四善覺(初地)五德慧(二地)六明慧(三地)七爾燄亦云燄慧(四地)八勝達(五地)九常現真實(六地)十玄達(七地)十一等覺(八地)十二慧光神變(九地)十三觀佛菩薩(義當十地及等覺佛除也)。

〔瓔珞六種性〕

即本業經別譯亦不開信一習種性二性種性三道種性(已上三賢)四聖種性(十地)五等覺性六妙覺性(前四總收大位後二因圓果滿)復名六堅謂信堅法堅修堅德堅頂堅覺堅復名六忍謂信忍法忍修忍正忍無垢忍一切智忍復名六慧復名六觀(云云)。

〔天台六即〕

一理即一念心即如來藏如故即空藏故即假理故即中二名字即理雖即是日用而不知以未聞三諦全不識佛法如牛羊眼不解方隅於名字中通達了知一切法皆是佛法是為名字即菩提三觀行即若但聞名口說如虫食木偶得成字是虫不知是字非字既不通達寧是菩提必須止觀明了理慧相應所行如所言所言如所行心口相應是為觀行即菩提四相似即逾觀逾明逾止逾寂如射鄰的名相似觀慧一切世間生產事業亦不違背是為相似即菩提五分真即因相似觀力銅輪位初破無明見佛性開寶藏顯真如名發心住乃至覺無明微薄智慧轉著如十四夜月光垂圓闇卒盡能八相成道等六究竟即等覺一轉入於妙覺智光圓滿不復可增名等提果總以譬喻如貧家寶藏而無知者(理即)知識示之即得知(名字)耘除草穢而掘出之(觀行)漸漸得近(相似)近已藏開(分真)盡取用之(究竟)見大經疏(二十七)鈔(二十五)。

〔頓教無位之位注無位者乃至本來平等同一覺故經即就實無證〕

謂無取無證等科云圓覺無證又。

〔約妄說別〕

經云。

〔眾生迷倒乃至於滅未滅妄功用中便顯差別〕

科云對機說證然即此已見無位之位行相何必異說廣如前辨(三初)。

〔注後兩重說平等因果〕

重字誤也當用品字自第二會說十信已後次第說住行向地至第七會初六品說等覺即差別因第七會中品說妙覺即差別果(不思議法品隨好品十身相海品)第七會中普賢行品說平等因出現品說平等果故云後兩品。

〔解心破倒正等法為解〕

破字悞也大鈔用數字又多却等法二字雖大鈔有之除却為妙或者移等法二字於倒正之上義亦可通。

〔不妨有悟人〕

人字悞也大鈔云悟入。

〔此句我見者是第七識中四惑之一數〕

疏有二義一上句我體元無妄想為有次句由妄執故生愛二約能所執以釋謂上句我體即所執下句我見即能執我見是第七識中四惑之一數又亦可二句通配四惑然大疏初義是同第二義約能所執文相亦同所不同者云我見是別境中慧故無著金剛論以為法執又亦二句通配四惑全同今鈔良由能執可通第七識中四惑之一亦可通別境中慧故影略之耳辯疑悞謂後人改易自是第七識乃至有此四惑故二十六字應削去却添大疏我見是別境中慧等十七字今謂若非疏主自意後人焉敢若此。

〔日光隙塵之喻〕

漸宗坐禪人初學坐者白師云自從息念已來想念紛然不知是何惡業師云如隙中日光光中有無量輕塵紛擾然滿屋總是此塵但闇時不覺遇日光則見汝藏識心念數如塵沙此迷不覺今因息念分有功用故覺之耳。

〔釋偈義意開而用之〕

開字悞也大鈔用間字。

〔證理行相〕

此下脫二十四字大鈔有二證理行相往往傳寫者悞就次證理行相下寫之耳今依大鈔補云就初地證遍行真如斷異生性障處明之以例餘地證理行相。

〔疏因教筌心〕

筌字誤也大鈔用詮字。

〔以此忘言象而得意〕

此悞大鈔用比字。

〔標指〕

指字音志幟字悞也大鈔云標指者標謂標舉又標者亦是指示之義指者即標指天月之手指故云標月之指今依大鈔。

〔不是且看後始棄之〕

圓頓之宗正聞法看教之時便勿滯情於文字不同權漸之教且看文字然后忘詮會旨。

〔講聽二士〕

大鈔云講聽之士義雖俱通不若之字。

〔注昨日今日識故〕

今日二字悞也大鈔云木心。

〔疏智明圓覺〕

明字悞也大鈔用冥字。

〔唯真妄俱真竝無真妄俱妄〕

止云無非解脫皆名涅槃不云無非縛著皆名生死故云俱真不云俱妄。

〔智慧菩提〕

提字悞也大鈔用薩字經中智慧對愚癡菩薩對外道其義甚明。

〔疏前由普示〕

大鈔云由前普示義雖俱通不若大鈔。

〔終不可免却得不如處陰影滅〕

大鈔云不可拋得却不如處陰影滅大鈔頗優。

〔故次後云〕

大鈔云故次復云。

〔就大乘中〕

大鈔云復有權教所說禪定實教所說禪定今鈔缺實教一句。

〔就實教中〕

大鈔云復有理定事定頓修之定漸修之定今鈔缺漸修一句者影略之耳。

〔大燄相續〕

大字悞也即火字。

〔疏心靜即現如來〕

大疏云心淨又次云此約心靜故然法中由心靜故於觀心中現正約取靜為行義喻中約鏡磨瑩現像或者取喻又取鈔中別釋現義的從自淨心中顯現故以淨字為正今取法說靜字為正。

〔方能對機〕

大鈔云方能對境對機今缺對境二字從略故。

〔略於中間謂成時〕

成字上脫一觀字大鈔有之。

〔經彼觀幻者非同幻故〕

觀彼觀約眼外觀(平聲)約智內觀(去聲)今作去聲又能觀曰觀(平聲)所觀曰觀(去聲)亦通平聲也如觀十六觀經上觀字約能觀(平聲)下觀字約所觀(去聲)若漢書云霸王觀(去聲)於漢王注云言其審諦觀之也若觀音經云真觀清淨觀廣大智慧觀四明疏竝作去聲評曰今經能觀是智所觀心性是識科云簡濫謂簡識殊智當作去聲又觀經云是故應當一心繫念諦觀彼佛令心眼見亦作去聲下文作是觀正觀邪觀例然。

〔經無知覺明〕

今經云所了身心大疏云異乎身心二鈔所釋皆云此觀所造異於前觀前觀以了知身心為境故無知者異於心無覺者異於身若爾大疏異乎為正若取所無之義謂無知覺三字即上所了者此云所了義亦甚當二疏互顯耳。

〔若云無知便是真知亦無〕

大鈔云若云無知知便為淺科釋明其所用有本就釋明所用便分法喻合三却於正顯體中分所遮所表然不若今本為正。

〔訶為邪小者〕

此下大鈔脫二行半文有謂今鈔後人添之非彼脫也今謂鈔有二訶為邪小必然傳寫大鈔正書前訶為邪小悞於後訶為邪小文下寫之但于傳寫脫文多應若此。

〔約妄計三四等〕

即三種四種涅槃。

〔身心塵域等乃至故云超過也〕

一行半大鈔無或云今鈔多却今謂於第三意中兼之此義以後文配釋礙無礙境應疏主持用增輝其義略鈔反更增廣文相前後頗多不必疑也。

〔合起幻等〕

大鈔云今超幻等悞也。

〔毗盧遮那是法界身〕

身字悞也大鈔用義字。

〔經如器中鎗切韻云訓和訓樂〕

(音洛)宋韻云訓和訓樂亦鐘聲也今疏三釋初義閤合宋韻依此迴潤當云如器中聲鎗鎗出外聲是體鎗鎗是聲之相當先言其體也然依宋韻鎗鎗是聲只依先譯義亦可通但疏主不見宋韻疑故以三義釋之若見宋韻必不加後二義耳慙疏依大鐘釋之即是鑛也不出經中鎗字義相故云未免媵媵辯疑悞云疏鈔三解皆失經意而慙疏意却相符今謂且未論不領悟疏主三解忝是孫牟何太孟浪乎故芝漩復嘗云某凡聽笑菴三講至此三破并之諦祖悖德神明貽禍三招逆意之事告爾後學切宜誠諸。

〔疏樓拘鐘相形礙管聲〕

疏云謂彼又疑鑪不是鎗故羅之以管不的云鎗訓何物為當是鑪為當是鎗正作管籥之管破之或曰即拘管之管疏主悞也今謂拘鐘相礙管聲對偶既明若作拘管義釋者管字無用與礙字義無別放疏主若爾之不明乎爾則辯疑悞謂經與慙意俱失應果然耶故知此說斷然不可。

〔但云寂不云滅〕

有本寂滅二字倒置悞也。

〔故寂之滅之〕

大鈔云非故寂之(滅之應改不字作亦字)。

〔悟淨圓覺心也〕

大鈔心字上添以淨覺心三字今鈔從略義亦不缺。

〔今證彼也〕

今字悞也大鈔用令字。

〔但以頓悟漸修故〕

有本大鈔無悟字傳寫之脫也有人取彼今謂前文云俱是頓悟漸修但前是上根通修若無悟字應前是頓修此是漸修耶。

〔故不分別〕

大鈔云故不別分悞也此是中下根故開作三觀前是上根故但作二空法界觀故云不分別。

〔赴心〕

赴字悞也本鈔云起心。

〔無十相故名大涅槃〕

彼經云師子吼言無相定者名火涅槃以何因緣名為無相善男子無十相故何等為十所謂色相聲相香相等(如鈔所列)。

〔若有比丘數數修習三種相者則斷十相〕

數數修習三昧定相數數修習智慧定相數數修習捨相是名三相然彼經以二乘定多菩薩慧多世尊定慧均等名為捨相以今三觀配者奢摩他者名為能滅故名定相毗鉢舍那名為正見是名慧相憂畢又者名為平等是名捨相定。

〔三昧若取色相不能觀色常相等〕

師子吼言云何名為定慧捨相定名三昧者一切眾生皆有三昧云何修習三昧若心在一境即名三昧若更餘緣不名三昧乃至慧捨亦復如是佛言如汝所言是義不然如是餘緣亦一境故又言眾生先有三昧是亦不然言三昧者名善三昧一切眾生真實未有云何而言不須修習以住如是善三昧中觀一切法名善慧相不見三昧智慧異相名捨相(正同不取幻靜絕待之義)善男子若取色相不能觀色常無常相是名三昧(大鈔注不能觀色常無常者現量而觀心一境故故名三昧觀色常無常者揀擇分別故名慧也)魯魚云不能觀色等者親檢涅槃經即無不字乃是後人擅加應知若取色相一句貫通下足三相也評曰今謂若取色相不能觀色常無常相反顯不取色相正唯三昧如次文云。

〔此初名止取靜澄神〕

彼云但不取色相是故定相當用不字慧相則無不字義理甚明良由彼經南北本別應所檢之本異耳。

〔注駕駟遲疾〕

具云如善御駕駟(四馬車謂一乘四馬而駕也)遲疾得中故名捨相(即同中觀)。

〔注世尊定慧等故見佛性〕

合駕駟也。

〔名曰平等注不諍〕

大疏云不淨或曰當云不靜靜字甚當。

〔注生大憍慢〕

具云菩薩或因說法而生憍慢或因布施而生憍慢或因貴人所敬而生憍慢(云云)當知爾時不宜修智應修定是名菩薩知時非時(有憍慢者若智慧增憍慢轉盛故宜修定以伏之耳)。

〔注精勤未益〕

具云菩薩勤修精進未得利益涅槃之樂以不得故生大悔心以鈍根故不能調伏五情諸根諸垢等當知爾時不宜修定宜應修智是名菩薩知時非時(懷疑及悔不堪入定宜以智慧觀察對治)。

〔注能見五陰生滅之相〕

修證儀云但彼漸門觀陰法等故云小異也彼是漸教故今取大同之義耳。

〔疏此明行人用心方便彼則推窮諸法性相〕

淨覺云推窮諸法性相是唯識觀復有真如觀等豈非用心耶已具前文(三末)。

〔生金銀〕

胡夏雙彰也胡云生像此云金銀。

〔聞慧等者緣三界〕

聞字悞也大鈔云三慧。

疏三(辨音章)

鈔十一 大鈔二十三

〔經令悟實相〕

前是起行之悟即解悟今修證而悟即證悟亦通悟。

〔疏觀網交羅〕

二十五種互相交絡如網故。

〔經便入涅槃〕

即無住處涅槃。

〔兼能釋觀名〕

能字悞也大鈔云兼解。

〔隨流分異〕

隨字悞也大鈔云滓流。

〔經於陀羅尼〕

此云總持總持寂靜謂不失寂念及靜慧故。

〔鐺等之聲〕

若依注當用鐺字若據釋相大鈔鐘字為優。

〔隨鍵應響〕

具云鍵(巨寒)椎(音地)聲論翻為磬亦翻鐘亦一切法器之通稱資持云諸律論竝作鍵槌(亦音地)又羯磨鈔直云鍵地或作鍵椎者悞也。

〔疏及後一圓〕

三觀齊修頓具三觀故名為圓教也。

〔疏初中士觀〕

士字悞也即七字。

〔廓爾清虛〕

古本云澄虛正釋湛海澄空澄亦通且從今鈔故云波瀾不動等此是牒疏故等字悞也大鈔云疏云不動者今依大鈔。

〔如波不起〕

起字下缺波不起三字大鈔有之。

〔此門與前雖法體無別先動後靜之喻亦無別意〕

無別者多却無字大鈔云雖法體別謂先幻後靜先幻後寂靜寂有異故云法體別也所喻法體雖別能喻之相先武後文功成退職大意不別故云亦無別意。

〔經圓合一切〕

此之一輪圓修三觀故云圓合。

〔疏云圓融和合一切事理性相真妄色空等乃至雙遮雙照遮照同時是為圓覺〕

又靜觀是理幻觀是事寂觀雙具理事又靜觀是雙遮幻觀是雙照寂觀遮照同時於是中道現焉或曰雙存即同教也得非此經屬同教乎今謂作是說者猶見同字而謂同教之謂也當知此是今經所具遮照同時之義也如華嚴中所具雙遮雙照存泯無礙亦同教乎。

〔經經三七日〕

佗經局定斯限今經不定若下根三期中根三七日上根不作方便。

〔疏積習〕

積字悞也大鈔云即習。

〔亦障通門觀故〕

門字悞也大鈔用明字。

〔經便知頓漸〕

齊修圓修是頓單修是漸。

疏第四(淨業章)

〔疏遠成所答文殊之問〕

指經之來意云遠成文殊所問然亦可指前章彼云三世修行者無不因此法而得成菩提故。

〔疏炳然齊現如琉璃餅盛多芥子〕

炳然齊現華嚴十三之一也謂微細相容安立門若爾與彼何別耶答彼是德相法爾如是今經觀成一念頓具耳。

〔經因何染汙迷悶不入〕

前章三觀既成似不當如此設問今約觀未成者問之例如法界觀成之後剛藏所難耳。

〔經一切眾生妄想執有我人等〕

即權教及實教地前若依疏云生盲之喻即邪定聚眾生問疏云未曾悟故前章縱未觀先開解豈曰未悟耶答先曾開解未證悟故又若約所問末世眾生即未解悟者若邪定聚眾生亦未解悟者。

〔疏迷識境〕

即六七識中惑謂六七識執第八識為內自我故金剛四相皆情識所計故云迷識境即地前機今是登地機所迷智境具如前說(三末)。

〔我所度〕

彼論云我所取然所取者即取於所度也。

〔疏總當二乘宗中生滅四諦〕

二乘宗通大小乘小乘即生滅四諦大乘即無生四諦等已見前文(四中)。

〔二乘〕

者此是牒疏者字上缺一宗字大鈔有之。

〔注業煩惱〕

謂業障與煩惱障名集即世間之因逼迫名苦即世間之果。

〔經由有無始本起無明〕

問我執即中間二麤何故指根本無明耶答有二意一此上根凡夫我執未斷故於此斷之此四相亦即法義我除此四相即除二我同論生相已盡又亦同彼漸教登地如云羅漢未曉故知非止中間二麤也。

〔經為憎愛心養無明故〕

問此是凡夫境界與法執何相預乎答今取憎愛熏無明故由是為障道也。

〔塵沙無明〕

問塵沙無明是事惑今是理障何得與彼是同耶答不取所障但取能執無明之體是同故

。

〔通於有情事〕

大鈔云通於有情無情然取文義備如大鈔云事境通有情義亦不缺。

〔經心所證者〕

問既迷智境何不云智慧所證者答智無分別故能所無二今云心者以有分別未忘能所故問此是何心耶答大疏云心者謂第七識所證者即第八見分一切眾生任運執為內自我故

此相難可自見約事證知(云云)。

〔第三能所俱泯矣〕

行願鈔二云二明能所無二者即法性宗證道謂大乘終教也三能所俱泯者即大乘教中證道謂即體之用故涅槃即覺所泯也即用之體故覺即涅槃能泯也今既證得涅槃不忘能所即是我相謂無明妄我以妄見有涅槃所證故非法身真我。

〔即妄見有涅槃等〕

即字悞也大鈔用既字。

〔疏除能悟之累〕

除字悞也有本即餘字然文云所悟非我悟亦如是。

〔疏云同前非也〕

謂超過證者雖絕所證之過尚餘能悟之累故云人相也爾則餘字為正。

〔疏不取能所故〕

大疏云圓悟者不取能所然此正釋圓悟二字當於圓悟之下注之今注差悞也。

〔疏謂前二相〕

前字上脫一了字大疏有之。

〔經非彼我故〕

大疏先雙釋彼我云此顯於自於彼次單釋云非彼我者非彼人之我也今疏先單釋已後雙釋云又顯於自於彼然今疏云又顯大疏云此顯有謂大疏悞者今謂不然大疏當云此顯今疏當云又顯單雙所釋前後異故。

〔經若心照見一切覺者〕

疏云通二若大疏云能覺所覺謂心照是自然業智即能覺一切覺者即所覺今疏略彼義亦不釋。

〔疏正同華嚴多劫六度不名菩薩〕

在華嚴則通揀前四竝屬三乘顯二宗差別何者此菩薩在華嚴為假名在彼三乘為真實復古謂探玄云假名菩薩者但依權教修行未到一乘實行也非約地前地上若其如此則不能分二宗差別矣然今云正同華嚴者如前云是圓別故謂同彼通揀前四何者圓頓合論頓即圓故。

〔經認一切我〕

謂四相是也又於一切有為無為之法認之皆是我故。

〔疏猶此貧窮〕

猶子悞也大疏云由此。

〔經有我愛者〕

我是俱生種子愛是俱生現行然此雖非五欲之愛所愛之心無別五欲之愛者是生死根本故。

〔經以己微證為自清淨〕

錯認解悟為實證故若實證者必無我無我即無瞋喜今既贊喜謗瞋知非實證既非實證我未盡故然不閑聖教者錯認解悟以為證悟將謂到家自悞悞人者多矣。

〔經讚喜謗瞋〕

問瞋喜是羸惑今云存我即是細惑何故用此耶答約事驗我其猶因苗識根因羸發現明知細者猶在第八識至根身為自內我微細不可知經意由讚喜謗瞋得藏識我執堅強故云我相堅執潛伏藏識問前云第七執第八見分為我今何云藏識堅執耶答約始教定分八識之別故云是第七所執今則不然即藏識中微細惑故是第八堅執又第七即第八之用體無別故所言微細者即俱生種子。

〔外執器界〕

大鈍云外變器界義雖俱通外變為正。

〔鈍根者亦有聞思二慧〕

對前普眼觀門所被上根次即鈍根鈍根即別明觀行之機於中復分利鈍利者威德淨慧章三觀功成修慧已發鈍者此淨業章已去方起觀行修慧方發。

〔改首換面〕

大鈔云改號換面。

〔經末世眾生不了四相〕

四相乃觀行之障何故云末世邪答由根機漸劣在觀不了便同末世又不妨兼通世修行眾生。

〔疏縱令信解法門〕

此即隨相信鈔云未能稱實信故謂約信解言教也問今論行人已歷前章正說觀行之病何不云悟解耶答疏主且約今時隨相信心對真證說彼犯重此無犯未得謂得未證謂證根本戒中大妄語彼是業道故犯重此是惑道故累於悟解於戒則無犯。

〔玄義章十五門〕

(三實章同卷)只有十門多却五字。

〔經末世眾生無令求悟唯益多聞〕

不了自心廣學義解唯益多聞心既不通我見增長便同末世此即觀行中障。

〔疏云唯宗名數〕

者鈔云且據相宗人也以經云唯益多聞增長我見意順此故。

〔疏斷惑成因〕

無惑之惑不妨無斷而斷(無位之位可例此知之寧一向無位耶)。

〔疏根本煩惱中三〕

本頌云煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見是為根本六也愛即貪攝非其六數貪者於有有具染著為性於有者謂後有即異熟三有果也有具者即中有并煩惱業及器世間等是三有具故瞋者

於苦苦具憎患為性於苦者即三苦愛其樂受乖離瞋亦依之生故苦具者一切有漏無漏法但能生苦者皆是苦具然無漏不順苦具者具如大鈔(二十一)。

〔經求善知識〕

免成邪見之過亦是起後二章故普覺所問求何等人依何等法同前剛藏章云先斷無始輪迴根本彌勒便躡迹而問云何當斷輪迴根本。

〔七慢九慢〕

已見三中九慢如大鈔二十四小隨煩惱有十忿恨覆惱嫉慳諂誑害憍中隨煩惱有二謂無慚無愧此二遍不善故名中大隨煩惱有八謂失正念不正知放逸掉舉昏沉散亂不信懈怠此八遍於染心故云大謂大隨是根本之等流中小是根本之差別分位共為二十。

〔疏剎是世界〕

然剎者具云剎摩此云土田世界之謂也。

〔經快說禪病〕

我人眾生壽者四相是也遠取前章約相三觀別說者奢摩佗是上即定之初門三摩鉢提是觀即慧之初門禪那云靜慮定慧均等若通而言之三種皆禪三種皆觀三種偏修或功行不成者即是禪病。

〔經除去何病〕

除去(竝作去聲)除亦平聲。

〔經將發大心〕

前已發心今又云者即舉前發心之時求善知識心無憍慢故云將發。

〔香城敲骨〕

大品般若云菩薩多波崙(此云常啼)菩薩欲求般若不惜身命空中有聲汝但東行莫憚勞苦即當得聞菩薩念言令我東行何時何處當聞般若即住啼泣經于七日空中有佛語云從此東方五百由旬有城名尋香彼有菩薩名曇無竭(此云法尚亦云法勇)宣說般若常啼欲見法勇自念貧乏何以供養遂欲賣身中路有城而帝釋化為婆羅門云我欲祀天須人血肉骨髓汝可與之當酬汝直常啼遂刺左臂出血割右髀肉復敲骨出髓有長者女樓上遙見遂問其故供給所須許共同往時帝釋復天身云我相試汝欲求何願云我欲求無上菩提釋言非我所能遂令其身還復如故常啼既至彼城(云云)演義(二十三)。

〔鏡梟〕

西漢郊祀志云春解祠祠黃帝用一梟破鏡注云梟惡逆之鳥令神仙之帝食惡逆之物使天下為逆者破滅無有遺育也以梟食母故五月五日作梟羹以賜百官以其惡鳥故食之也破鏡獸名食父如羆虎眼黃帝欲絕其類故使百吏祠皆用之楞嚴經七云如土梟等附塊為兒及破鏡鳥以毒樹果抱為其子子成父母皆遭其食疏云冤對相讐連環不止託至親之父子發至怨之殺害豈不怪哉又說文云梟不孝鳥也列宿(音秀)中有星名梟(音橋)辰謂倒食也。

〔注求不得〕

求字悞也大鈔云永不得文云。

〔非長無邊際〕

然長即永也。

〔空而無過〕

無過悞也大鈔云無礙。

〔寵臣獻奇果〕

史書云惠帝三子彌子瑕初竊馬剩歸供母帝聞之謂孝矣又於園中竊一桃嘗之覺美遂絕一半獻之帝亦嘉其誠后因事怒之以竊馬剩獻殘桃而及罪之。

〔中私〕

中字悞也大鈔云衷私。

〔唯見他懇切〕

唯見悞也大鈔云雖見。

〔經應離四病〕

前章四相是俱生微細惑即入道之病障於內證此是修行之病障於外行故不同也。

〔疏此病從前幻觀中來〕

幻觀成就者即無此病良由鈍根觀未成者故有斯病疏結云失彼文意成此作病。

〔疏積上聚沙〕

上字悞也即是土字彼經漸中極暢會權歸實方說此經今經創初入道頓了覺性本圓所作無不相應圓覺漸頓斯見矣。

〔看經即見不得引〕

得字大鈔待字(皆誤應作備字)。

〔甘脆〕

脆字即肥字。

〔降殺〕

(所介切)周禮注云殺衰小也。

〔下怨中樂中怨上樂〕

七品行慈降殺七等前三如鈔一云上親上樂中親中樂下親下樂二云中親上樂下親中樂不怨不親下樂三云下親上樂不怨不親中樂下怨下樂四云不怨不親上樂下怨中樂中怨下樂鈔云。

〔中怨上樂〕

悞也五云下怨上樂中怨中樂上怨下樂六云中怨上樂上怨中樂七云上怨上樂言七品者謂上中下親不怨不親下中上怨也第一品親以上樂奉之頗易第七品上怨以上樂奉之甚難非菩薩身心不能行也然約怨親言之故云降殺一等約與樂之行言之後勝於前前以後

後難行故。

〔若以即時之心猶是宿習之性〕

宿習之性者惡習純熟故忘己濟物之行即時難行。

〔經應當發心〕

諸病既除次令發心者亦由彌勒章先斷愛根方說悲智。

〔疏入於無餘涅槃各隨宗故〕

彼是三乘宗故無餘涅槃唯揀二乘灰斷之餘今是頓宗超於權漸。

鈔十二 大鈔二十五

〔大樹之下坐禪〕

大鈔云坐草今云坐禪義雖可通經云大子坐菩提樹下將成正覺吉祥童子施輦草如來坐已成正覺爾則坐草為正。

〔謂智身遍坐法性道場〕

華嚴云佛身恒遍坐一切道場疏釋云佛身謂智身法身報身化身言智身者冥證之智體名為智身證所證之理即涅槃也此身遍坐法性道場乃至化身坐水月道場。

〔此二俱從佛滅後方說住世年載〕

此二者謂正像也年載者謂佛滅後正法一千年像法一千年若佛住世之時不在言其年載以是法住故法住者對佛滅後法滅而言也。

〔鈔云法主〕

悞也今依大鈔文中但言末法具足應云若佛滅後正法像法末法之時譯師巧妙經文簡當以佛滅後三字當其正像也。

〔聞法界等流法〕

已由聞法故現世轉更樂聞於法也此約自心說若約業相說者樂善者善業增長樂亦然行願疏鈔未具明等流果等。

〔五性之中必皆是具者〕

大鈔云未必皆是意云汝宗立五性定別於中唯一分半是有性即知學習者未必皆是具佛性者枉功者多矣故云應合有多分人枉功修學爾則大鈔為正。

〔菩提心者第二重〕

此下脫二十一字今依大鈔補云菩提心者第二重也隨分思察及道場加行即第三重修菩薩行也三重因義如文殊章初已釋。

〔利而精進者上期〕

此下脫二十七字亦依大鈔補云利而精進者上期進堪久故障有麤細未成佛時本未盡故就鈍根者鈍而精進者上期鈍而怠者下期評曰前為重字此為期字而脫文凡所脫文多應如此不補苦無利害但文義不備耳。

〔疏禮懺儀式〕

或曰釋禮懺儀式中應分四科一釋經助緣二釋經三七日等今缺初科收懸諸旛華一句經疏不盡評曰隨相用心經文分三科各加釋字乃經疏同科此釋禮懺儀式雖曰總科以釋經助緣附之故不別開此例有多。

〔疏總有八重〕

重字悞也當用種字。

〔三四障〕

常談加見障為四見及煩惱利鈍分異前五鈍使名煩惱障後五利使名見障若通而言之十使總成煩惱以所知為見障。

〔懇到〕

禱然到字義亦可通佗處多用。

〔注皆發等流願也〕

皆發者通指前五等流願者此五現生決求果遂故。

〔若無意擬運身口〕

前未是正答但言為例不齊以覈定其非自此方是正答云無意作殺盜事既無過無意運身口禮佛那有功德邪應須禮時作此無相觀智方可。

〔正智觀之無性即是一真法界〕

於此便說一真法界者若揀之唯在緣起今以後三門皆同一真之禮故。

〔古德集此名無相禮何不於第四門引之〕

古德指勒那三藏引經證成也彼於第四無相門引之今於第七門引之者答意云無相之言通後四門隨空性二宗取之不同今取雙遮內外拂故即頓教之義於此第七門引之耳。

〔不得無所觀〕

大鈔云不別得名無所觀等言等者等餘九偈一一皆云敬禮無所觀也以大鈔為正。

〔疏六中觀禮第一義諦佛等〕

此約真體而顯配天台中道觀即雙照顯中道義。

〔疏不取真棄假泯絕無寄故〕

此約三觀三諦配釋義相泯絕無寄即雙遮顯中道義。

〔疏具云懺摩此云悔過若別說者懺云陳露先罪等〕

鈔云翻懺為悔但是一義經云懺悔華梵雙彰別說者懺悔兩字各是一義懺名陳露先罪(義翻)悔名改往修來狀(二義鈔意是同願鈔亦同)。

〔佛名經云懺是懺謝之名(亦義翻亦似華言)悔以悔責為義西塔律疏(即葉素律師)云興善伐惡為懺(亦義翻)追變往愆為悔〕

義淨三藏云梵語懺摩此云請忍亦云忍恕(亦義翻)天台懺悔即首伏也(亦義翻)若唐韻不取借識字用之宋韻取之訓自陳悔也(明作華言)。

〔大而為論〕

大鈔云大而為語義雖不遠語字頗擾。

〔獨頭無明〕

即根本無明非實教不說。

〔能發是身業〕

身字誤也大鈔云三業言能發者謂貪瞋癡能發于身口意三業所發是身具身口意是作業之具度。

〔此三障者更相由藉〕

釋相如文首楞云如惡又聚者是也惡又此云線貫珠或即樹名其子如沒食子生必三顆同帶以喻惑業苦也。

〔疏若約責心三障俱懺〕

大鈔云四障俱懺及至懺悔亦唯懺三障。

〔注自弄等〕

四分律云若比丘故弄陰失精彼此媒嫁持男女意為成婦事及為私通事僧伽婆尸沙(即十三僧殘之數也)。

〔若對小夏闕無禮足〕

若小夏為五德而耆年比丘不應於小夏比丘邊禮足。

〔摩那埵〕

此云意喜亦云折伏貢高。

〔除罪還成令淨〕

成字悞也即戒字文又不次大鈔云還令戒淨。

〔十人已還〕

修證儀云通十人缺則許俗人入有於律中彼以四人為眾足以結磨。

〔疏若天台等〕

問彼是漸宗所修所顯此是頓宗何得多配同彼耶答前文云若約通論三觀諸輪道場加行具南宗北宗天台止觀若約別論唯具北宗由南宗修證隱密故天台止觀屬經論中義相非頓悟後修故(具如三中)。

〔經過三七日一向攝念〕

天台四七以初七為方便及乎正修不異方便今頓宗則不然三七日是方便攝念是正修於中或有魔障起則禮懺而已降斯已外專於攝念於正修三期限內遇夏安居依次科式經夏首顯春夏秋冬皆通。

〔經不假徒眾疏云不必六和〕

乃單己無眾之謂也又於大伽藍可容十人外不須故云不假徒眾謂不假大眾大乘以十人已還為大眾故。

〔經作如是言〕

大疏云作如是言亦在下也意云此句屬下三正陳辭句今疏云言在下也唯指言字義屬下文耳如行願經云復次善男子言禮敬諸佛者言字義屬下句。

〔經優婆塞夷〕

疏云即三歸五戒之士女也小乘局於二眾大乘通道俗然大乘既通道俗便有四眾通而言之具有九眾小乘唯七眾七眾者比丘比丘尼式叉摩尼沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷九眾者加白衣士女塞夷以亦能僅事故願鈔又云亦可戒律言之有七通而言之有九彼約白衣不受戒善男女說今約起行以大小乘對說。

〔經以大圓覺為我伽藍〕

問疏中配四智或云今是安居行相與五八果上成頗不相類何得配之邪答冥心覺體盡法界為大伽藍即是鏡智佛果之謂也。

〔身心安居〕

者身安即成所作智心安即妙觀察智其平等性智經文顯然疏以前七識與覺體一如故配後三智也。

〔疏比以四惑相應等〕

四惑即第七識中四惑也如疏次云今既所緣性寂能緣七識自如如即平等性智矣。

〔大中示現〕

大鈔云文中示現此正大小相對大中為正。

〔便形對小乘說故〕

理本離念等豈待安居道場然後不起念等耶今約示現安居故形對小乘而說也若小乘身出界外方是破相今即在當處念起即出圓覺伽藍已是破相故云形對小乘而說。

〔疏總標加行等〕

若信解行證四科言之今當證也若約當章言之前是信解今是行證故云總標加行中所證之境誠其邪謬謂誠其邪謬取證也。

〔疏且學悲心〕

疏有二義一此觀在前威德章約大悲化生在此約大智求佛二但憶想佛菩薩且隨學大悲心故將起化用。

〔疏先用數息觀門〕

(數去聲)疏約二義初依天台數息觀二約所知生滅心念即是數門謂心王心所俱名為數也故鈔云或因息數而入心數或不由息但入心數故但入心數者唯觀王所生滅之念也。

〔經心中了知〕

觀成故能了知眾生心數即此是所觀之境也然三觀在前章正修不立所觀之境今是方便修證故亦立所觀之境耳幻觀知佛菩薩此知眾生心數不妨凡聖交徹。

〔藥病〕

藥即數門也病即思覺以是正障禪那之病故。

〔提婆菩薩〕

(婆去聲)。

〔三種絕於對待之念〕

種字悞也大鈔云三重三重者唯指威德章絕待靈心觀文相三重也謂不取幻化及諸靜相等一重也不依諸礙永得超過等二重也便能內發寂滅輕安等三重也然或取威德章三觀為三種絕待或取威德辨音今章三寂觀為三種蓋取舍不同也往往校證本今鈔云三種者取後二義之一故。

〔今云寂觀但取文少〕

大鈔云取文少異以彼為正。

〔根本自性如真如涅槃等〕

大鈔無涅槃二字未檢大經。

〔疏直見心源〕

者此下脫中也二字大鈔有之以直見心源一句正屬中觀以大鈔為正。

〔經賢善首〕

若華嚴此菩薩在十信若取鄰極亞聖在三賢今是流通分攝地前入於地上故當此菩薩問。

〔經不思議事〕

疏近慶道場遠該一部既云遠該一部其不思議事指前十一章耳或云指經題目不思議然與疏相違未知其可也。

〔疏說釋思修〕

講說解即流布斯教思惟修習即觀智加行。

〔疏一說即是多說〕

具云說此經佛既是真身真身無礙塵沙同體故一說即是多說乃至指同華嚴塵說剎說等若科揀者如修證儀云有一類頓機見佛常說不斷但無主伴圓明因陀羅網耳。

〔念念常說〕

即華嚴十緣中依時之義此不指同者此經缺此義故。

〔經三世諸佛之所守護〕

鈔云華嚴及此經是諸佛自護良由根本法是諸佛師故又次云諸教所說一切染淨皆是圓覺妙心中派流生起故達此法則諸法皆通然將此經為枝末法輪者請去情思之。

〔經十二部經清淨眼目〕

修證儀云十二部經清淨眼除却華嚴無竝肩。

〔經圓覺陀羅尼〕

顯密雙彰又二無別故如經云有大陀羅尼門名為圓覺相即之謂也。

〔疏非器不聞〕

非圓頓之器不悟故但聞聲音不聞法也。

〔疏隨器異聞〕

隨圓頓之器而聞有異權教所聞。

〔經如來藏自性差別〕

約終教以釋自性差別又自性是真如門即頓教差別是生滅門即終教如來藏者釋論十種如來藏中當還轉如來藏并與與相總相如來藏以此經含圓分圓故。

〔經汝當奉持〕

疏云已悟者文字性離而持法未悟者無離文字而持義是奉持之相也此二十六字大疏在從此開悟亦攝漸修一切羣品下用今疏用之於此鈔亦於後用之異說頗眾今謂若約斷文取義此之一句即答奉持若約頓悟是真奉持故次文頓機眾生從此開悟乃正答奉持有此兩勢不同是故二疏互彰非錯誤也。

〔受持大乘儀式有五門〕

即華嚴三昧章。

〔經漸次增進至於佛地〕

依解修行至於佛地又從十法行至於佛地。

〔經頓機眾生〕

純一乘機不歷三時五時權漸直從凡夫頓入故。

〔經從此開悟〕

問經云開悟何故科云答奉持之問邪答此約開悟於心方真奉持如修證儀頌云耳。

〔經亦攝漸修等〕

問前云超於權漸此文何故亦攝漸修耶答前揀此收疏云宗是頓教事具漸門即兼為收而不揀之謂也。

〔經乃至蚊蟲及阿脩羅〕

脩羅是大身眾生故總喻權實教菩薩皆堪奉持問蚊蟲喻二乘脩羅喻菩薩或取此謂斯經所被三乘機者當否答疏云宗是頓教事具漸門今從疏主。

〔經汝善男子當護等〕

前是佛護持今是菩薩護持後是神王等護持。

〔經尼藍婆金剛〕

陀羅尼集經云是青色金剛此經唐高宗永徽二年譯疏主合應見之應遺忘耳。

〔經若後末世〕

當會及觀行者亦護今經但云末世者以是流通故又偏護末世以多障故又末世尚護當世可知。

〔經吉槃荼〕

或云鳩槃華嚴音義云翻盛此人陰藏甚大如冬瓜故古譯云冬瓜。

〔經八部眷屬〕

問淨土所說之經唯登地菩薩能見聞何有八部鬼神答有二意一結集流通於穢土故二大菩薩權現故如修證儀云耳然此八部有二種一阿修羅等謂天龍八部一阿修羅王二迦樓羅王三緊那羅王四摩睺羅伽王五夜叉王六龍王七鳩槃荼王八乾闥婆王二四天王各領二部謂八部鬼神大經疏六云八部四王眾前四雜類後四四王所統謂能統是四天所統是八部初阿脩羅王此云非天二迦樓羅王此云金翅謂金翅鳥王三緊那羅王此云疑神頂有一角似人面四摩睺羅伽王此云大腹行即蟒之類五夜叉王北方毗沙門天王此云多聞領二部一夜叉王此云輕捷二羅剎王此云可畏(能領是天王所領是夜叉羅剎)六龍王西方毗樓博叉天王此云醜目亦云廣目領二部謂龍王及富單那王此云熱病鬼七鳩槃荼王南方毗樓勒叉天王此云增長領二部謂鳩槃荼王薛荔多王此云厭魅鬼八乾闥婆王東方提頭賴吒天王此云持國所領二部謂乾闥婆王即帝釋之樂神此云尋香尋香而往執樂故毗舍闍王此云嗽精氣。

〔于今凡夫〕

大鈔云于今只作凡夫。

〔次即知斷除貪愛〕

即字悞也大鈔云既知。

〔疏本末無遮頓演說〕

鈔云頓者是化儀之頓也問前云此是逐機頓非化儀頓今云化儀頓何異華嚴耶答頓有三說前云是逐機頓者揀異華嚴不逐機宜對待故今云化儀頓者化儀頓通有二義具如前文(四末)。

絕筆頌

我今所述眾微言 贊助流通圓頓教
迴茲勝善普莊嚴 實際菩提四生界

圓覺疏鈔隨文要解卷十二(終)