

修訂日期: 2009/04/22 發行日期: 2009/5/9

發行單位: 中華電子佛典協會 (CBETA) <http://www.cbeta.org>

資料底本: 卍新纂續藏經 Vol. 10, No. 257

原始資料: CBETA 人工輸入, CBETA 掃瞄辨識

No. 257-A 圓覺經集註序

潼川沙門居簡 述

覺而不圓者有矣夫未有圓而不覺者也圓而不覺者有矣夫未有覺而不圓者也昭昭日用之間而不知也一性圓具不知故不覺也性之所具曰圓圓也者凡愚不虧聖神不盈自本自根與生俱生圓同太虛而無欠無餘太虛同受而與之俱化良由習與性離情與智違背大明處即大闇室悠悠長暝不了此覺縱復亦了覺而不圓惟其不圓其證亦爾遂有修證之目為三種行證之所以別也所修者何修此者也所證者何證此者也所修不同所證則一也所覺不同所圓則一也故曰一切眾生皆證圓覺非覺之以妙覺則止於其所覺非圓之以至圓則止於其所圓自四十一地以前皆止於其所止而不知其所由止也不修何以達其證不證何以明其修亡證而亡修而妄冀夫所謂圓覺者是今日適越而昔至也修而後能證證而後能忘則十二大士未始有問也十萬大眾未始有聞也六塵不濯而清淨四病不藥而瘳也靜幻寂非一而非三單複圓無前無後也如是乃至圓裏三世清淨平等皆光明藏也圭峯發明此經造疏數萬言反約於廣博浩繁之中略為別本由唐至今廣略並行西南學徒家有其書於戲盛哉江淮荆蠻稍若不競天台再造於五季紕離之際鼓行吳越間作者輩出嶮然見頭角由是二家之言肝膽楚越咫尺雲壤彼所宗尚我得排斥我所宣演彼得指議異己之卓識與共[環-王+土]堵必羣而咻之務其說之不售同己之固陋遠在萬里必引而嗾之欲其喙之必信使二家之道不淪於必爭之口者幾希此吾古雲粹師所以憤悱慨慷集註此經而示其同也以本宗之義發他示之言以他宗之奧揭本宗之玄本諸其理不本諸其宗參諸其心不參諸其人黨非其同伐非其異平持其衡婉立其言俾滯於一曲者知夫師子手足一金也江河淮濟一水也毋求異於圭峰亦毋以求同也異其所異而同其所同也後五百世有自圭峰而得古雲或自古雲而得圭峰者天也非一人之私所能也。

No. 257-B 大方廣圓覺修多羅了義經集註上(并序)

茗水沙門元粹 述

大哉覺性圓裏十方魔佛同遊色心交徹有見皆成妄想無言猶在半途一相不存萬機齊赴故我薄伽梵住聖凡之本際振行證之宏綱文殊問本起之因徧吉咨如幻之行克彰圓照盡掃疑情普眼章三學相資觀雖圓而漸助金剛藏眾生本佛金混鑛而須銷彌勒窮流轉愛源淨慧扣證修地位此下方法不定圓攝有三威德聞行體思修辯音啟定輪交互證悟了覺之執相酬淨業以令除作止任滅之病根示普覺而擇友圓覺稟三期而垂軌善首持五目以流通華貫環連金聲玉振將規法利盍闡義門準天台一宗探圭峰諸疏萃乎精要補以前聞庶因言遣言得月忘指者矣。

時宋嘉定七年歲在甲戌九月九日序

圭峰禪師宗密疏鈔

鄣南法師神煥疏

東陽法師居式疏

竹菴法師可觀手鑿

慈室法師妙雲直解

茗水沙門元粹集諸疏精微竊加私註

No. 257

大方廣圓覺修多羅了義經集註上

夫經有總題攬別文旨意而立今法王自唱五名備見賢善首章結集者撮要舉五前二又略陀羅尼三字此十一字十是別名異羣典故經字通名聖教通稱故以通從別唯冠此部竹菴釋曰圓覺一性也大方廣一性之有體有相有用也圓覺一性其體大故絕諸分別大小無外豎通三世橫徧十方無一法先此圓覺圓覺即一切法先天地而生包天地而大雖太虛空於此圓覺中亦細物爾其相方故軌持該攝任持自在雖流浪生死受種種身而此圓覺曾不失之故本經云一切眾生皆證圓覺雖依因善友真正信解而此圓覺亦未嘗得故本經云圓覺流出一切菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩得失皆圓覺相其用廣故此圓覺性潛與密應無有休息無有邊際故本經云覺性徧滿圓無際故六根徧滿八萬四千陀羅尼門徧滿法界以此大方廣義稱歎詮顯圓覺一性具足如是體相用也更無一法在圓覺外離一切相等虛空界即是如來清淨法身依此法身無所不攝故此圓覺亦名如來藏此經詮顯如是之法總號一經名修多羅契理說也此經直指諸法根源高超一切故名了義無過上也經者指此一經始末所說題目分明故名大方廣圓覺修多羅了義經(祖述圭峯)今按天台宗教須列五章謂釋名辨體明宗論用判教也蓋經之有名名下必有所詮之法為體約何修行為宗得何功力為用然後區別何時之所說何教之所收漸頓徧圓乃為教相故此五義凡釋題目闕一不可又約人法喻三單複具足七種立題此經單法為名覺性為體圓照覺相為宗斷惑成佛為用方等圓頓為教相第一單法為名者大方廣圓覺召所詮之理修多羅了義標能詮之教理教俱法簡非人喻大者法身周徧方謂般若軌持廣則解脫無礙離念之覺即三名圓極聖不增下凡無減毗盧身土阿鼻色心盡大方廣無非圓覺言圓覺者直指法體以大方廣彰其德量即具大方廣之圓覺耳梵語修多羅華言契經契機契理義通諸教此說圓極特稱了義即修多羅中之了義也經者訓常訓法常不可易法乃同遵廣示翻譯有無及教行理三經通別如天台大部問修多羅與經華梵之異雙置題目豈非重繁曰上則總指諸部此則唯目當經對總歎別故非重也又修多羅等是佛自唱經之一字結集體式理當安爾第二覺性為體者經云無上法王有大陀羅尼門名為圓覺又曰圓覺自性亦曰淨圓覺性斯為主質宗用所依雖究竟於法王亦本成於凡下亡名絕朕橫亘豎窮舉一即三至三即一萬行之元首一部之指歸免蹈羣邪當冥此體第三圓照覺相為宗者修行之要是

曰經宗經云一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相既識圓覺當起圓照圓照智也覺相境也由境發智以智照境境智冥契覺體斯圓幻翳無明當處寂滅一經眾行莫不皆然雖不定漸修未乖圓照第四斷惑成佛為用者宗成顯體惑破果圓經云永斷無明方成佛道因觀覺相達妄本虛不待轉除名虛為斷斷無斷處即佛道成闡教度生於茲備矣第五方等圓頓為教相者總判諸經立以四教三藏唯談生滅正為二乘通教詮示無生衍門初首別明破顯圓彰即具被機進否復有五時華嚴兼別說圓鹿苑但施三藏方等彈訶徧逗四教竝明般若帶通別二正說圓教至若法華涅槃開權顯實扶律談常結會化源卒難備舉伏讀此典當方等部圓頓教攝經云是經名為頓教大乘頓機眾生從此開悟又云是經唯顯如來境界此圓教義又云願我今者住佛圓覺求善知識莫值外道及與二乘又云當求一切正知見人心不住相不著聲聞緣覺境界文既鄙斥小乘義歸方等問經文有云亦攝漸修一切群品得非此部兼偏小耶曰祇一圓教云漸修者圓中之漸耳正如天台圓頓漸次不定三種止觀俱緣實相盡是大乘約行乃用漸不定助至下釋經此義當見問既唯圓頓何異法華曰法華開權非所擬也五章成列一經大義可舉而行覽者悉之。

罽賓沙門佛陀多羅譯

罽賓梵語亦云羯濕彌羅北印度邊鄙之名此翻賤種本賤役人自立君長故也沙門此翻勤息勤行眾善止息諸惡出家之都名按大藏開元目錄沙門佛陀多羅唐言覺救北印度罽賓國人於東都白馬寺譯圓覺經一部不載年月續古今譯經圖紀貞元目錄亦同又北都藏海寺道詮法師疏云羯濕彌羅三藏法師佛陀多羅以長壽二年龍集癸巳持梵本至神都於白馬寺譯成兩卷總二十八紙其度語筆授證義潤文諸德具如別錄譯之言易也易梵為華耳周制達四方之言東方曰寄南方曰象西方曰狄鞮北方曰譯今翻西語而云譯者由漢世多事北方而譯官兼善西語摩騰始至譯四十二章經因以稱焉又寄等四別也譯言通也如東夷西戎南蠻北狄通謂四夷故周禮通稱象胥氏。

○經文大分三段始如是我聞止平等法會為序分於是文殊師利下至圓覺章末為正宗分於是賢善首下訖經為流通分。

△初序分者若例諸經必具通別二序東陽云今但通序雖無發起可用入定集眾兼之以眾集不徒然必有異聞略疏云序中證信便是發起謂佛入大光明藏與一切佛同住眾生清淨覺地現諸淨土菩薩主伴皆入三昧同一佛境以表因果無異凡聖同源顯發此經旨趣如是鄞南云入定同聞俱屬別序通序略於住處及集眾二事具足應云一時婆伽婆在某處與若干大眾俱梵本或具譯師略之私謂經文明婆伽婆入定現土集眾同住語勢連屬若就中間節為別序巉絕不可況佛出同居其現淨土必依舍衛耆山等處經家不云者表發意殊至下更釋今且準圭峰東陽初序分為六。

初所聞法。

如是。

且兼我聞合釋即指法之辭也如是之法我從佛聞佛地論云謂結集時諸菩薩眾咸共請言如汝所聞當如是說傳法菩薩便許可言如是當說如我所聞離釋如是者信成就也肇公云信順之辭若就當經凡聖因果不異圓覺名如唯此因果方離過非為是(圭峯)文如而理是如名不異是日無非通指一經所傳所詮皆所聞體約四教簡今獨在圓(私註)。

二能聞人。

我聞。

即指阿難為能聞人聖人無心隨世稱我我是耳主總攝眾緣一根二境三空四作意故論云耳識四緣生四緣和合故稱聞也(私註)若約此經旨趣傳法菩薩以我無我不二之真我根境非一異之妙耳聞真俗無礙之法門也(圭峯)。

三聞法時。

一時。

師資合會說聽究竟總言一時異餘時也又諸方時分延促不同故但言一時若約當宗即心境泯理智融凡聖如本始會此諸二法皆一之時(圭峯)。

四說法主。

婆伽婆。

佛地論云薄伽梵聲依六義轉一自在二熾盛三端嚴四名稱五吉祥六尊貴五不翻中即多含不翻(私註)涅槃云能破煩惱名婆伽婆如來之異號也亦名薄伽梵梵音楚夏耳此經教主四教三身當是何佛圭峯云法報不分非應化矣如此定身有何準的今謂決是他受用報法性尊特但尊特有二一曰現起華嚴所明藏塵相是二曰示現即應娑婆三十二相但約業識中道感應一一稱性相相無邊法華光明尊特身是此經既現淨土被圓頓機非示現尊特孰為教主(慈室)五說法處。

入於神通大光明藏三昧正受一切如來光嚴住持是諸眾生清淨覺地身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順於不二境現諸淨土。

藏即寶性法界藏起信心真如是諸佛眾生之本源神通光明之性體塵沙德用竝蘊其中百千通光皆從斯起故云藏也亦名法性土亦名常寂光息諸分別智與理冥名為入矣安住藏中不受諸受名為正受(圭峯)此經說處即事而真匪離娑婆別論常寂為表正宗所談覺性平等故入於大定即首楞嚴禪三德理藏此藏圓具凡聖同源橫亘豎窮不思議一然理不自顯從理垂教教主身土全體起用故曰於不二境現諸淨土所現淨土即說法處通序兼別意亦可了古德皆謂大光明藏是經說處又文關西答舒王曰頓乘所演直示眾生日用現前不屬古今非干時處且楞嚴等亦明住處非頓乘乎前云一時豈無時他又光明藏乃現土之本何得據本便為說處昧所現土耶二說不可今釋分二。

初入冥覺性二於不二下即體現土初又三。

初標三德妙定二一切下顯凡聖體同三身心下明稱體圓徧神通光明定慧用也藏即法身體也二用即體三德具足稱祕密藏智冥此境故名為入三昧正受華梵雙彰不墮邪思故名

正受一切如來光嚴住持者同一圓明交參互照安住不失也是諸眾生清淨覺地者真妄一際染體元空始本同依也平等本際豎深也圓滿十方橫徧也不二隨順者常一不移以身心依正生佛自他俱寂滅故現諸淨土者即寂光體隨類普應見三土也此經對告俱是法身正當實報經末亦有八部雜眾通餘二土然此現土豈離娑婆義同法華三變之淨問土既現淨佛豈常身日現起無文示現何爽法華亦爾於此勿疑問法華開權可云示現昔經安得從劣辨勝日二乘在昔彈斥淘汰故須現起方曰尊特今對菩薩現與不現無妨化意圭山謂不二隨順譯者迴文不盡應云隨順不二煥師謂不二體也隨順用也直解謂諸字訓於恐皆未允讀者詳之(私註)。

六同聞眾。

與大菩薩摩訶薩十萬人俱其名曰文殊師利菩薩普賢菩薩普眼菩薩金剛藏菩薩彌勒菩薩清淨慧菩薩威德自在菩薩辨音菩薩淨諸業障菩薩普覺菩薩圓覺菩薩賢善首菩薩等而為上首與諸眷屬皆入三昧同住如來平等法會。

初標數列名二與諸下同佛入定菩薩等者具云菩提薩埵摩訶薩埵菩提翻覺薩埵翻有情摩訶大也此有情信大法解大義發大心趣大果修大行證大道故華嚴中地前云摩訶薩今是地上(圭峯)列十二名者敬依天台章疏用三觀解觀是菩薩萬行之本故文殊師利此云妙德大經云了了見佛性猶如妙德等觀合三德祕密圓備故名妙德又云妙吉祥普賢大論觀經同名徧吉今居伏道之頂其因周徧曰普斷道之後鄰於極聖曰賢苟非三觀一心豈階眾伏之頂普眼者三觀研心普見諸法生佛無二此含悲智謂普見諸法清淨名大智普眼普見眾生成佛名大悲普眼金剛藏者金剛具三義堅則物不能壞利則能碎一切明則體上瑩徹觀心三德具足名藏彌勒此云慈氏慈有三種生緣法緣無緣以對三觀又慈從姓名阿逸多此云無勝三觀能淨三惑名清淨慧三觀能摧伏三障四魔名威德自在由三觀故獲三陀羅尼四無礙辯名辯音三觀對治三道名淨諸業障三觀徧觀諸法同歸實際名普覺亦即圓覺賢善首者賢則亞聖善則順理三觀順理為萬善首也(東陽)同住如來平等法會孰為其主孰為其伴孰為問者孰為答者無非遊戲大圓覺海(竹菴)此經入定若比餘經存沒三異一者餘經出入此但語入會未無出定之相二者餘經但言定體如法華云無量義處金光明云甚深法性今經具言體用入於神通大光明藏體也於不二境現諸淨土用也三者餘經教主自入此經主伴同入何故爾耶此經既談圓覺止觀之義非禪不智故首尾在定況十二菩薩發起此經必先入定鑒現未機然後啟請又具二種莊嚴故能問能答也純被圓機見那伽常在定何出之有定慧體合必有妙用法華雖亦純圓既非專止觀正欲開顯小乘故須出定不明定用小機未了豈同入三昧耶(鄞南)經未流通既有雜眾豈應主伴盡入三昧恐語菩薩同佛入耳況最後無起定之文與光明異未應說聽始終在定問者既云起座禮佛教主一一讚許發揚但恐序末譯人略起定文耳佛境難思後賢審之又法華光明但言定體者且放光現瑞出敘經王亦何局體耶今雖非要不可不知(私註)。

△二正宗分有十一問答圭峯判初一明信解後十明行證復論上中下根東陽分為七科咸師以初章同止觀開解後十章擬對十乘略評如鄞南疏鄞南自作廣略二門初五番略明圓

覺後六番廣明圓覺其分科生起甚詳慈室以前二章開解後九章修行今謂諸師各擅其美不暇廣評謹準北峰例天台三種止觀俱是大乘同緣實相約行收機以漸不定助大分三段初二章明圓覺行證次四章明漸次行證後五章明不定行證初又二。

○初文殊章正明圓頓行證二初請問三。

初進問威儀。

於是文殊師利菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

此結集家敘也於是二字圭山謂之指法之辭慈室謂躡前之語又以於是顯通序兼別求之過矣下諸章初皆云於是又如何解即從座起者曲禮云請業則起請益則起右繞西竺禮也長跪者有云雙膝至地與翹跪異下請於上曰白(私註)即從座起等者從法空之體起悲濟之用以己最勝之頂禮佛最卑之足敬之至也敬是意業意業無狀故以身口表之經標白言及下歎大悲即口業矣右繞隨順義也表順覺性三匝者敬佛一體三寶滅我三道等惡長跪者安危不易叉手者信解合體心境交參(圭峯)天台章疏多以叉手表權實合(東陽)二正述請問三。

初問如來因行。

二問菩薩發心三問末世離見問文殊位階等覺云何問發心義耶答若約順機發起權設此問則無往不可若約實行豎深猶有後心十乘十境橫論亦容不達同淺位發問故諸佛要集經文殊不能起離意女定下去諸大士疑問例此可通(鄞南)。

初問如來因行。

大悲世尊願為此會諸來法眾說於如來本起清淨因地法行。

果具萬德偏舉大悲者咨詢法要本為眾生故具足十號稱世間尊求證圓覺故名法眾佛昔初發菩提之心圓照本源染體悉淨依此造入無上覺城故云本起清淨因地法行夫求佛者必正其因因若非真果終不克故下如來廣申此問餘二略結(私註)過去菩薩乃現在如來之因地現在菩薩實未來如來之因地以至永永若欲斷無明成佛果誰不由斯正道乎故下曰能使末世眾生不墮邪見(慈室)。

二問菩薩發心。

及說菩薩於大乘中發清淨心遠離諸病。

大乘之體是本始覺於覺悟中發菩提心正念真如故清淨矣偈中直云菩提心也華嚴云忘失菩提心而修諸善根魔所攝持既為所攝即過患眾多故請發心因緣令得永離且中間忘失猶被攝持況都未發心諸行豈離彼業一發之後永無忘失無忘失故魔惑不燒下佛答有無俱離覺照亦泯能所絕等即離諸病此乃不發一切心名真發清淨心也(圭峰)夫大教發心當信一切法唯心體具全心發生互徧互收即遮即照離性離相皆真皆如心佛眾生三無差別是則塵勞妄想即大圓覺苟不如是非阿耨多羅三藐三菩提心矣(私註)。

三問末世離見。

能使未來末世眾生求大乘者不墮邪見。

佛滅度後正法像法各一千年末法萬年末法即為末世去聖遙遠深可懸憂故顯益中偏垂結指(圭峰)末世發心多滯偏權及雜魔外若無正解寧免著邪(私註)三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

正語而禮非儀也五體四支及頭若惟一度未展虔誠若過於三禮煩則亂故三周終始顯示真心佛雖已知垂範應爾(圭峯)請至三者敬人重法之至也(東陽)。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告文殊師利菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩諮詢如來因地法行及為末世一切眾生求大乘者得住正持不墮邪見汝今諦聽當為汝說。

先讚後許再言善哉者智論釋云善之至也善男子者順理曰善男子剛斷汝等者雖一人之言言眾人之意得正住持者安心覺海任持萬行誠令審諦勿雜餘緣(圭峯)淨名曰無以生滅心行說實相法既不可以生滅心說亦不可以生滅心聽(東陽)。

二受旨。

時文殊師利菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

既蒙許說願樂欲聞潔己虛心收視反聽而寂然也讚許佇聽之文下十一段皆同此釋(圭峯)三正答二初長行二初廣答初問二初總示二別釋總示中三義圓覺經體也圓照經宗也永斷無明經用也此則依體修宗宗成有用至別釋中先示無明次明覺智後顯覺體則是達妄成修修必依體總別相映覽者應知初標示二。

初依體立教。

善男子無上法王有大陀羅尼門名為圓覺流出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩。

如來於法自在更無有上陀羅尼翻總持謂圓覺體中有塵沙德用從本以來持之不失故大即當體無邊門者出入義也荷澤云知之一字眾妙之門名為圓覺者上述義相今指法體也非別有法從中流出於外但依覺性顯示諸門功德無有窮盡應用無有疲厭名為流出菩提翻覺涅槃義翻稱為圓寂謂覺性既圓無法不寂及波羅蜜者此云彼岸到翻對六蔽略有六種總翻諸染即八萬四千非但流出理果亦及因也依之修行能生物解名為教授(圭峯)囊中之寶探以示人故云流出究竟十界故云一切揀異在纏故云清淨真如中也菩提真也涅槃俗也及波羅蜜者依上三諦之境起八萬行門也教授菩薩者教所被機也(鄞南)無上法王究竟果佛也夫中道總持復名圓覺何人不具何法不然剋論證知故言佛有即此圓覺當體為門全性起修依理設教義言出耳所謂從無住本立一切法世教亦云誰能出不由戶何莫由斯道也慈室以圓覺為能通門今所不踴(私註)。

二照性斷惑。

一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相永斷無明方成佛道。

覺相性也圓照修也全性發修以修契性性非染汙故云清淨無明體空修惡即性畢竟寂滅故云永斷成道者覺智徧滿一成一切成諸法同體而成一人發真虛空銷殞方是圓佛成道之義一佛既爾十方三世諸佛咸然(私註)。

二所釋三初委明惑相體虛二。

初明惑相三。

初徵。

云何無明。

不了一法界故名曰無明有通別枝本正使習氣今約圓照正斷根本別惑通及二習無不該攝(私註)。

二釋二。

初標定。

善男子一切眾生從無始來種種顛倒猶如迷人四方易處。

三教九界未能了性盡屬一切中攝起無初相故名無始以悟為迷故名顛倒情竇一鑿狂瀾肆流錯亂多途計執非一故云種種(慈室)今且按定其非但云顛倒未顯其相倒有所執顛則荒狂如人乍至川原或入聚落忽然心惑以東為西既一方迷餘三俱轉故云易處正迷之時方亦不轉忽然醒悟還是舊方返推此迷了無蹤跡無本來處無今去處(圭峯)。

二釋相二。

初法喻示相。

妄認四大為自身相六塵緣影為自心相譬彼病目見空中華及第二月。

四大和合假名為身緣慮之心因塵故有如影逐形生故云緣影眾生不知常住真心性淨明體亘徹三際周徧剎塵妄執身心起諸結惑如棄百千澄清大海認一浮漚爾上明顛倒且喻迷方今執身心故譬華月翳目所喻即上顛倒顛倒故執由翳見華文意法理莫不如是(私註)翳眼觀空裏無華妄見華捏目望月輪月邊別見月空華幻月皆喻妄見亦可別配二喻謂華喻認身月喻認心(圭峯)。

二即喻顯迷。

善男子空實無華病者妄執由妄執故非唯惑此虛空自性亦復迷彼實華生處由此妄有輪轉生死。

空本無華而執謂有故曰惑此虛空自性華從翳生而不自省故曰迷彼實華生處從執為實故名實華(慈室)月喻例華亦應云月實無二捏者妄執經文影略故不具之既執華從空生不知從翳而起翳則實是華生之處非真實華但恠空裏有華不覺眼中有翳外嫌身心苦惱不知內畜迷情(圭峯)由惑造業因業受報往來六道生死循環不識妄源云何解脫(私註)。

三結。

故名無明。

二顯體虛三。

初標體虛。

善男子此無明者非實有體。

修惡即性障體元虛(私註)。

二約喻顯。

如夢中人夢時非無及至於醒了無所得如眾空華滅於虛空不可說言有定滅處何以故無生處故。

先約夢事喻無明本空次提空華顯夢無生滅無生處故者前據能見翳目稱實華生處今約所對虛空生滅叵得矣圭峰約迷悟料揀煥師不取煥却以妄華為實華今亦未然(私註)。

三結流轉。

一切眾生於無生中妄見生滅是故說名輪轉生死。

雖曰無生由妄見故說名輪轉(私註)。

二釋成圓照覺智二。

初達妄本空。

善男子如來因地修圓覺者知是空華即無輪轉亦無身心受彼生死非作故無本性無故

。修圓覺者牒前所照知者照達之謂(私註)即無輪轉無生死法也亦無身心無生死人也既知空華豈有輪轉還丹一粒點鐵成金真理一言點凡成聖照五蘊空度一切厄外遺世界內脫身心不計身身同虛空不計心心同法界(圭峯)無明本來自性空寂非由今日滅破方無智者云陰入皆如無苦可捨塵勞本清淨無集可斷以性奪修諸行無作(郭南)。

三結成妙觀。

彼知覺者猶如虛空知虛空者即空華相亦不可說無知覺性有無俱遣是則名為淨覺隨順。

知覺空者泯彼能觀知能觀空亦空華相如前火之木然諸薪已亦復自然此空觀也亦不可說無知覺性假觀也有無俱遣中觀也言雖前後用在一心言慮頓忘故云淨覺覺智契理故云隨順又稱淨覺之隨順乃即境之照也據此等文是圓行相如何圭山科為信解(私註)。

三徵顯所依覺體。

何以故虛空性故常不動故如來藏中無起滅故無知見故如法界性究竟圓滿徧十方故

。前明妙觀必全境發境若不顯觀無所依是故徵顯令諦觀一又觀是圓照境即覺相觀若非覺照不名圓境若不圓此相非覺虛空性故常不動故者真諦也真性如空本來不動如來藏中等俗諦也體具諸法清淨本然生滅既亡知見寧及如法界性等中道也究徹三際圓徧十方絕待難思互融互攝是三即一舉一即三魔佛同途依正何別前云有無俱遣中觀雙遮此曰究竟圓滿中諦雙照觀諦互顯佛言妙矣圭山謂法界性與如來藏體同義別在有情中名如來藏

在非情中名法界性此涉宗眼學者悉之(私註)。

二結酬三意。

是則名為因地法行菩薩因此於大乘中發清淨心末世眾生依此修行不墮邪見。

上問有三廣答因行而牒酬之無餘蘊矣(私註)二重頌非孤起偈也或為鈍根重說或為未來之徒或為增明前說凡言長行偈頌相望例有五對謂有無廣略離合先後隱顯今經問目皆長有偈無答皆長廣偈略餘隨相當對文當指(圭峰)長行備偈中略赴機宜樂耳亦以略攝廣令易憶持故分二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌二初頌廣答三。

初頌圓照覺智。

文殊汝當知 一切諸如來 從於本因地
皆以智慧覺

二頌惑有體虛。

了達於無明 知彼如空華 即能免流轉
又如夢中人 醒時不可得

長行先釋無明偈中先頌覺智以智照惑故言了達(私註)。

三頌所依覺體。

覺者如虛空 平等不動轉 覺徧十方界
即得成佛道 眾幻滅無處 成道亦無得
本性圓滿故

即得下二句長先偈後成道亦無得長無偈有(圭峰)又如夢中人下四句頌空也覺徧下二句頌假也一佛成道法界無非此佛之依正故云徧十方眾幻下三句頌中也具乎遮照眾幻滅無處遮空也成道亦無得遮假也本性圓滿故雙照二邊無所缺滅也問下威德自在章方立三觀如何此中便具出之答下文為未了者特立顯名名出下文義貫初後(鄮南)。

二頌結酬。

菩薩於此中 能發菩提心 末世諸眾生
修此免邪見

○二普賢章決疑的示頓相圓頓法行已示宏綱次在斯章決疑令喜分二初請問三。

初進問威儀。

於是普賢菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正述請問三。

初總問起。

大悲世尊願為此會諸菩薩眾及為末世一切眾生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修行。

前明圓照覺相永斷無明諦觀體如修證義足今復問云何修行者但決餘疑復疎前義耳(私註)二別徵難三。

初難以幻還修於幻。

世尊若彼眾生知如幻者身心亦幻云何以幻還修於幻。

此問從前知是空華即無輪轉等文而來意云身心既如幻能知亦是幻將幻還除幻幻何窮盡幻者謂世有幻法依草木等幻作人畜宛似往來動作之相須與法謝還成草木然諸經教幻喻偏多良以五天此術頗眾見聞既審法理易明及傳此方翻成難曉今依古師解華嚴如幻之文法喻各開五法喻中五者如結一巾幻作一馬一所依巾二幻師術法三所幻馬四馬有即無五癡執為馬法中五者一真性二心識三依他起四我法即空五迷執我法下諸幻喻皆做此知(圭峯)。

二難幻滅無修幻人。

若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修行云何復說修行如幻。

若以幻故一切皆空能所總無遣誰修習(圭峯)。

三難不修云何解脫。

若諸眾生本不修行於生死中常居幻化曾不了知如幻境界令妄想心云何解脫。

眾生正覺理具情迷若非全性起修無從解脫故難雖有三意歸修行(私註)問前具三觀三諦之義如何此中但問真空一義耶答三觀俱幻何獨真空如二十五王三昧皆具三諦(鄞南)。

三申問意。

願為末世一切眾生作何方便漸次修習令諸眾生永離諸幻。

論云若人唯念真如不以方便種種熏修終無得淨對於暫離故言永離謂初觀一體雖覺全真後遇八風紛然起妄行如窮子解似電光何法修治永離諸病(圭峯)此雖問於方便漸次然意且明圓頓行證故下世尊違問而答云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次永離諸幻修惡即性極在妙覺(私註)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生修習菩薩如幻三昧方便漸次令諸眾生得離諸幻汝今諦聽當為汝說。

末世眾生下義有問於如來之句(私註)。

二受旨。

時普賢菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行三。

初略示所依。

善男子一切眾生種種幻化皆生如來圓覺妙心。

法華云知法常無性佛種從緣起淨名曰從無住本立一切法故知九界實造佛界權施皆圓覺性之所發現諸大乘教詮旨咸然是則以幻心觀幻境皆依覺性稱性無作名為幻行此行具足諸法三諦圓融幻盡覺圓了無增減故曰竝由理具力有事用若不先明覺性為行所依縱云修幻乃偏教中無體空耳(私註)今文且約機應分對故以眾生為幻如來為覺種種幻化者九界三道依正假實也圓覺妙心者佛界三百法門也(煥相對云三百圓具即三千)。

二廣釋前難二初明幻滅覺存釋前二難三。

初喻顯。

猶如空華從空而有幻華雖滅空性不壞。

上文云空本無華病者妄執今云華從空有者欲顯華滅空現故略於眼翳徑將華對空說其實因眼有翳故見空中生華應知病眼見空華時其華全體是空翳除華滅而虛空之體本無增損(慈室)幻華雖滅者闡提斷修善諸佛斷修惡也空性不壞者性之善惡闡提與佛莫斷纖毫(鄞南)。

二法說。

眾生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動。

上說幻從覺生染緣起也此明幻盡覺滿淨緣起也(圭峯)上二句釋前初難以幻修幻下二句釋前次難幻滅無心既知幻從覺生從真起妄即識返迷歸悟全性起修則以幻修幻無可疑也況覺性圓常俱體俱用諸幻雖盡不入斷滅則幻滅無心誰為修行難亦自釋又諸幻盡滅者復性名滅非破滅也(私註)眾生幻心還依幻滅者創心修觀莫不以見思王數為發觀之始從真起妄本無明心返妄歸真亦無明心如以聲止聲以楔出楔也覺心不動者雖三惑所熏之心有生有滅而能觀三種妙觀未始改張故云不動(鄞南)。

三拂迹。

依幻說覺亦名為幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是是故幻滅名為不動。

覺性平等離諸言相對幻說覺或有或無咸成語見幻覺頓忘有無俱泯則不動覺體當處顯現(私註)。

初二句正示次二句牒上對幻說覺後二句示無覺亦幻此亦作下以幻修幻之張本幻滅不動者再結覺體(慈室)依幻說覺亦名為幻者對幻說覺猶屬順迷相待之義既涉言思覺成不覺學者應知創心入道對境立觀之日須分幻覺用觀照境之時真妄混合若說有覺猶未離幻者未離見思也說無覺者亦復如是者未離塵沙也是故幻滅者二邊心滅即斷無明中道得立三觀皆中方名不動(鄞南)二約勸修幻行釋第三難三。

初法。

善男子一切菩薩及末世眾生應當遠離一切幻化虛妄境界由堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離遠離為幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離得無所離即除諸幻。

一切菩薩等標指當機也應當者誠勸也離幻有四一離諸幻之境境為所離智為能離二離離幻之心由堅執有能離之智此智亦幻故曰心如幻者亦復遠離三遣離幻之離離前能離此離亦幻故云遠離為幻亦復遠離四遣離離之離離前第三此心亦幻故云離遠離幻亦復遠離此之四番皆是以幻修幻列雖次第修在一心所謂一念不生前後際斷得無所離即除諸幻者結示得體除幻學者果能向幻覺未兆之前如來未說示處體之照之覺性本然得無所離則何德不顯何幻不除天台謂之本自二空圓離四性下文云若得如來寂滅隨順本無寂寂及寂滅者是也(慈室)先示陰境一切幻化虛妄境界者一切雖多不出九界三科之陰內境則心外境則色因此妄境生起妄能伐樹得根諸幻息矣次示妙境由堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離者堅執是見思心遠即達真諦也遠離為幻亦復遠離者達塵沙即俗諦也離遠離幻亦復遠離者達無明二邊即中道雙遮也得無所離即除諸幻者結成妙境損之又損以至於無為(鄮南)大圓覺體動念即乖分別不生方能契合故結云得無所離即除諸幻同上是故幻滅名為不動變其辭耳(東陽)。

二喻。

譬如鑽火兩木相因火出木盡灰飛煙滅。

如有一段乾木以一木燧鑽之火出還將却燒二木木火既盡煙自然滅既成灰燼任運飛散木段喻所修幻妄木燧喻能修幻智煙喻離火喻遣經文先云灰飛譯之倒也(圭峰)鑽火之喻喻上觀境兩木即境觀火出喻見理木盡喻能所俱忘灰飛喻惑落煙滅喻情亡圭峰云經文先云灰飛譯之倒也合是煙先滅餘灰飛散式師云灰猶有實煙最浮虛亦不須責譯文之倒也今謂約喻喻法何須難喻(鄮南)。

三合。

以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入斷滅。

上二句正合今勸修幻行釋第三難舉初難之詞為合法者蓋問雖有三意歸修行故也下二句重結所依覺性常住使修行者永無疑網(私註)。

三頓相結酬。

善男子知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次一切菩薩及末世眾生依此修行如是乃能永離諸幻。

修圓觀者造境即中不假事禪方便三觀一心亦無漸次知幻即離結妙境也離幻即覺結妙觀也一切下結酬所請(鄮南)前云作何方便漸次修習故佛結答不作方便亦無漸次會通問文也能知是幻已名為離但得離幻即元是覺更無階級漸變為覺如人夢見身瘡問醫求藥寤來既知是夢更欲作何方便若待方便修之漸離即是實法何名幻化若執實有還是妄計何名修行(圭峰)二重頌二初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌四。

初頌所依覺體。

普賢汝當知 一切諸眾生 無始幻無明
皆從諸如來 圓覺心建立
無明之言長無偈有(圭峰)。

二頌幻滅覺存。

猶如虛空華 依空而有相 空華若復滅
虛空本不動 幻從諸覺生 幻滅覺圓滿
覺心不動故

展轉拂迹長有偈無(圭峯)。

三頌勸修幻行。

若彼諸菩薩 及末世眾生 常應遠離幻
諸幻悉皆離 如木中生火 木盡火還滅
合法之文長有偈無(圭峰)。

四頌結頓修相。

覺即無漸次 方便亦如是

亦如是者不作方便也頌略結酬(私註)。

○二漸次行證者天台止觀云漸初亦知實相實相難解漸次易行先修歸戒翻邪向正止
火血刀達三善道次修禪定止欲散網達色無色定道乃至後修實相止二邊偏達常住道是為
初淺後深漸次止觀相(文)今普眼請云演說菩薩修行漸次答中具明戒定觀慧結酬又云如
是修行如是漸次既與止觀大同所謂解圓行次也(私註)於此分四初普眼章正明漸次行證二
初請問三。

初進問威儀。

於是普眼菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正述請問二。

初正請。

大悲世尊願為此會諸菩薩眾及為末世一切眾生演說菩薩修行漸次云何思惟云何住
持眾生未悟作何方便普令開悟。

前聞頓行不作方便恐漸次機謂知之即已都不假修故復請漸行修戒定慧開悟圓覺思
惟者繫緣法界達陰本空住持者安心實相不起妄念稟戒習定助成觀慧故云方便圭峰謂思
惟是思慧住持是修慧下佇聽為聞慧煥疏謂思惟請慧住持請定方便請戒式師謂思惟是觀
住持是止方便即正修之前二十五法今謂下結酬中牒六如是諸疏分對未必全然況二十五
法答中無文義說成曲讀者詳之(私註)思惟請示所修也住持請示所證也但思惟必藉方便住

持必由開悟故復請之其修行漸次亦當攝歸所修請雖有六祇是修證(慈室)。

二述意。

世尊若彼眾生無正方便及正思惟聞佛如來說此三昧心生迷悶即於圓覺不能悟入願興慈悲為我等輩及末世眾生假說方便。

為迷悶者重扣所修故略開悟住持只言方便與思惟耳又假說方便者上請六事無非出於善巧故今結請只以方便兼之於無修證中強言修證故云假說(慈室)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告普眼菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種種方便汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時普眼菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行三。

初標意。

善男子彼新學菩薩及末世眾生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻。

夫淨圓覺心眾生本具諸佛究顯今返迷從悟故指如來(私註)應當正念遠離諸幻者圭峰云指前徵釋離幻用心為起行本若執定實觀行不成故須躡前為方便矣正念者無念也智論云有念是魔業無念是法印與下離幻反覆相成離幻故正念正念故離幻式師云正念即訶五欲棄五蓋行五法亦調攝五事若不然者非住正念咸師云二邊皆中故云正念遠離諸幻者指前標後也今謂祇是總標耳正念即標戒定慧諸幻即三學所離汙戒之瑕玷障定之事性迷理之惑也(鄧南)二廣釋二初戒定。

先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒眾宴坐靜室。

奢摩他翻止止定也下文云至靜為行如來行此已顯圓覺故令依之又標如來簡非邪小戒定兼學堪入觀門雖安處徒眾互相策勤必屏息攀緣宴居靜室宴默也安也夫欲修定慧必攝身心則宴坐之言成前止行成後觀慧故下即云恒作是念等若以天台二十五方便擬釋今文則似初具五緣但缺衣食一緣耳堅持禁戒持戒清淨也安處徒眾近善知識也宴坐靜室即閑居靜處及息諸緣務也文多止行者欲明漸次行證直云戒定方便助成觀慧三學相由即答漸次之問然佛祖垂軌廣略隨宜未應一準東陽慈室謂此文具二十五法強以義求今所不用(私註)入道之首故曰先依戒為能依奢摩他為所依圓教三學竝稱無作蓋依中理而行特言如來者性德三如來也徒眾者同行同見人也互相彫琢為長道緣圭峰引淨名云不必是坐為宴坐也今謂淨名以圓斥小故訶身子云不起滅定現諸威儀是真宴坐今文正令宴坐靜室豈得却以不坐而釋之然此中但標身儀不云定相以能顯所應入根本四禪如常坐三昧問經何不

言答根本四禪佛之常談但舉身儀即知此定(鄞南)二觀慧諸疏皆以生法二空科釋今考不爾分二初託陰明觀二初約法推二初推窮陰境二。

初約四大觀身如幻。

恒作是念我今此身四大和合所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水暖氣歸火動轉歸風四大各離今者妄身當在何處即知此身畢竟無體和合為相實同幻化。

恒作是念者意止觀中不得暫捨言四大者淨名記云四大為所造四微為能造以四微和合造成四大名四大造色問微義可知大義云何答地水火風徧處皆有故名大也大論云如佛說四大無處不有故名為大各離者從昔妄想執四大為身約俗諦和合而言今約真諦破之故云各離此中應用不自他等四句推之畢竟無體能執情盡也(鄞南)和合者堅濕煖動假和合也寶積經云此身生時與其父母四大種性一類歌羅邏身若唯地大無水界者譬如有人握乾麩灰終不和合若唯水界無地界者譬如油水無有堅實即便流散若唯地水無火界者譬如夏月陰處肉團無日光照即便爛壞若唯地水火無風界者則不增長精氣煖氣者氣是四大之本不唯是風故水火中亦云氣也動轉歸風者淨名曰是身無作風力所轉皆云歸者既合大為身今推身無主故云歸也各離者約觀名離非謂命終故知四大相違未審我身屬於何大若總相屬即是四我若總不屬離四無我見如實理知四大假合畢竟無體(圭峰)經文約四大推身蓋破實法略疏約四大亡我我屬假名然大乘圓觀身心既空我執亦盡但說有闕具不可不分(私註)二約根塵觀心寂滅二。

初根對心生。

四緣假合妄有六根六根四大中外合成妄有緣氣於中積聚似有緣相假名為心。

身本無身緣四大有故名四緣六根依身而具一往名中四大從外而攬一往名外中外圍空而心又在中間空處牢結故云於中積聚此緣即能緣心也不實如氣同上緣影皆顯體虛也無體則無相又豈有名今且以生滅見之故言似且以慮知召之故言假諸文只云名色者亦此意也(慈室)中外合成者圭峰云四大為中六想為外今謂意根亦在於內髮毛爪齒亦在於外豈得例分之耶妄有緣氣者圭峯云此虛妄心雖假緣生不離真心氣分故云緣氣今謂緣氣即能執妄情既云妄有何謂真心於中積聚者對法塵領納前境也(鄞南)竊詳中外之釋且準慈室緣氣者即第六識能造心王謂妄身既成根必對境即有緣慮之氣分此心於中起受想行善惡無記念念不息故云於中積聚此所起心相俱非實有故云似有緣相王所俱心但有名字故云假名為心(私註)。

二塵消心寂。

善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見。

若以從真起妄無明生法為言必先有不覺之心方有根塵世界今就日用覈之意顯因境有心無塵則無心也四大分解者不止謂四大各歸本性此文須以請觀音經地無堅性水性無

住風性無礙火大不實釋之方顯無體(慈室)緣塵者四緣六塵也心託六塵塵依四大四大無體六塵即空故云散滅緣塵既滅心體即空故決判云畢竟無有言緣心者即前緣氣之心也(圭峯)畢竟無有者情盡垢除不復更起也(鄞南)於中者非對外言指法之辭耳煥疏謂緣塵者即能緣之心所緣之塵非經文意宜依略疏(私註)。

二結成觀相。

善男子彼之眾生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅。

彼之眾生指前修觀人也前破身心及六塵境故此結云幻身滅等滅謂寂滅即空觀也幻塵滅故幻滅亦滅者生死既空涅槃亦寂假觀也後二句中道常住所謂諸幻雖盡不入斷滅然此觀相三智一心無惑不破如大圓鏡明像宛然常不離故(私註)二約喻顯二初明幻滅觀成二。

初喻。

譬如磨鏡垢盡明現。

修觀如磨智體如明身心頓忘則種智圓矣(私註)夫鏡性本明非從外得塵覆則隱磨之則顯隱顯雖殊明性不異(圭峯)。

二合。

善男子當知身心皆為幻垢垢相永滅十方清淨。

既以身心合幻垢則人執法執性之與相皆屬幻垢十方乃十界也清淨乃本具覺性顯現合上非幻不滅也(慈室)二誠迷真執妄二。

初喻。

善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色。

摩尼體性瑩淨絕瑕都無色相由性淨故一切色相對則現中青黃赤白黑五色各各隨方而現五色喻五道隨方喻隨業愚人不了珠體但見全是青黃故華嚴云凡夫見諸法但隨諸相轉不了法無性以是不見佛(圭峯)五色喻五道喻法對當一往雖便然九界眾生皆背性成迷俱是認色未識珠體(東陽)摩尼此翻離垢即如意珠也珠體本無五色因色而映珠體圓覺一性也五色身心五陰也(竹菴)。

二合二。

初正合迷真。

善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是。

隨迷染之氣類應現而有也亦復如是乃合上喻(慈室)幻從覺生幻全是覺昧覺執幻非癡而何其猶結水為冰詎可見冰而忘水也(私註)。

由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢說名菩薩垢盡對除即無對垢及說名者。

本以眾生妄執幻化故佛說云幻垢眾生依教離垢故復說名菩薩所離之垢既無對離之智何立者字貫通兩句謂對垢者菩薩也說名者佛也既無對治之智何有起智之人深淺之執本無何有說教之者故俱無也(圭峯)理絕假名依幻說覺覺圓幻盡則能所忘矣(私註)。

二觀成歷法二初總明證理。

善男子此菩薩及末世眾生證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發

。幻身為主外見東西我相既無更何方所然虛空離識亦非實有故首楞嚴云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞謂迷情所覆覺處見空塵影既消空元是覺顯謂空消覺現發謂妄盡心開翻覆觀之俱無邊際(圭峰)頓了實法假名性相等執當體如幻故云證得達緣影之心見鏡像之身本無故名為滅無方即無方所橫徧也無邊即無邊際豎深也由清淨故如虛空如虛空故得清淨此乃覺體顯發正是開悟之相所發之體也(慈室)達諸法虛幻如影像不實全是覺性當處寂滅得顯此性清淨如空徧一切處亦無所在既曰證得必入圓位位通淺深觀行相似及分真也(私註)二歷示三諦三初真諦世出世間自他依正一一徧達蓋三千果成咸稱常樂也分二初別顯真淨四初世間諸法四。

初根識。

覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨見清淨故眼根清淨根清淨故眼識清淨識清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是乃至鼻舌身意亦復如是。

清淨即空之異名大論云畢竟空即畢竟清淨以人畏空故言清淨(鄮南)見塵者不單說外色名塵亦不說根識名塵根塵識三自有文故此見塵體還是我執之心就取相生過而別立名下皆牒見字不言塵者足顯即見是塵非外塵也聞等亦然根者識所依故能發識故識者隨事攀緣分別六塵(圭峯)見塵者此塵非外境指勝義根體是妄染故名為塵眼根等者正指浮塵根也既云鼻舌身意則覺知己在其中細詳識清淨故覺塵清淨二句似多(慈室)性覺圓明即心而顯歷觀諸法莫不咸爾既云心淨復言意者先觀一念例顯餘心重舉意根非無謂也天台止觀破法徧後例餘陰入義亦同此覺塵清淨下應更牒云覺清淨故身根清淨等略云乃至舉覺塵後次方及根義勢當爾直解謂多二句者不然(私註)。

二六塵。

善男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵清淨香味觸法亦復如是。

六皆名塵者全汙心識故(圭峯)。

三四大。

善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨火大風大亦復如是。

四總例。

善男子四大清淨故十二處十八界二十五有清淨。

上明根識及六塵淨今復舉十二處十八界者以陰入界三隨根開合欲偏融泯故重總例(私註)四洲四趣四禪四空無想淨居梵王六欲為二十五有然梵王在初禪無想淨居在第四禪四禪位中別舉此者梵王有見外道無想淨居唯聖異餘天故(圭峯)。

二出世間法。

彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨。

十力者一知是處非處力二業力三定力四根力五欲力六性力七至處道力八宿命力九天眼力十漏盡力四無所畏者一切智二漏盡三說障道四說盡苦道四無礙智者一義二法三辭四樂說十八不共法者一身無失二口無失三念無失四無異想五無不定心六無不知己捨七欲八精進九念十慧十一解脫十二解脫知見上六皆云無減十三至十五身口意業隨智慧行十六至十八以智慧知過去未來現在三十七品者此有七科一四念處二四正勤三四如意足四五根五五力六七覺支七八正道謂三四二五單七隻八總三十七也此十力等具釋如天台法界次第乃至者超越多法三身四智五眼六通等八萬四千陀羅尼門總持一切法門對治八萬四千塵勞故天台妙玄第一引賢劫經具論法數(私註)前該六凡此含四聖則顯十界清淨具足般若廣示八十一科法門始自色心終至無上正等菩提此中略說故云乃至(慈室)從上覺圓明故展轉躡前相由以顯世出世間諸法清淨至此五段歷法備周餘六七兩段但是結通他身他界更無別義(圭峯)。

三自他正報。

善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方眾生圓覺清淨。

智論云照色等空即名實相實相本來自性清淨諸段清淨皆牒前文唯此獨指實相以為淨之所以既於自身證實相理亦見一切眾生同一清淨實相以觀一切眾生不取於相同圓覺性故非謂一人修道多人成佛(圭峯)一身多身蓋顯彼我一體故十方亦應以十界釋之方與上凡聖清淨一致也(慈室)。

四一多依報。

善男子一世界清淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃至盡於虛空圓裹三世一切平等清淨不動。

國土淨穢皆由自心眾生劫燒我土安隱況乃心冥覺性識智無生身土依真染淨俱泯亘通法界清淨湛然圓謂圓徧虛空裹謂含裹三世三世者豎極虛空者橫周也一切者橫豎總該平等者本末味同清淨乃都結七段不動者冥於一如(圭峯)妙圓覺心本周法界唯心唯色非外非中互具互收誰依誰正迷情強隔復本一如故以自觀他以依例正莫不稱性平等清淨不動(私註)。

二例明不動。

善男子虛空如是平等不動當知覺性平等不動四大不動故當知覺性平等不動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動當知覺性平等不動。

前即色空無礙此當泯絕無寄法界觀云動念即乖法體返顯法體本不動也虛空者躡前起後由前云盡於虛空等(圭峯)前歷諸法別顯清淨今以不動例明諸法四大總世間陀羅尼總出世間虛空之言總該依正及三世也經文避繁略云乃至下亦例此十界因果依正色空一切諸法既皆全性而作性本不動法亦同如矣淨與不動總當真諦前文殊章亦以平等不動轉是空(私註)二俗諦二初體量徧滿。

善男子覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門徧滿法界。

此亦兼攝十界依正徧滿即假也文殊章亦以覺徧十方界是假(慈室)覺性無際故徧滿性徧滿故諸法徧也(私註)。

二體德無壞。

善男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜。

根性塵性者此指自性非謂泯根攝塵歸於一性如百千燈等者如一燈光已滿一室更有一燈光亦全滿百千燈光一一如是各不相壞亦不混雜室中之空喻於法界燈之光相喻以根塵謂一燈光容多光相即一光相徧多光中一一皆然重重無盡(圭峯)三中諦三。

初亡憎愛。

善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故譬如眼光曉了前境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎愛故。

覺者圓覺也成就者牒上開悟也縛脫約惑生死涅槃約報持戒毀禁約業久習初學約人喻取能照前境之眼光(慈室)於四對法無勝劣心同佛於三念之境同之所由經自徵釋云一切覺故眼光者光即眼識現量所得故無憎愛首楞嚴云其目周視但如鏡中無別分析汝識於中次第標指云其目者意取眼識云汝識者即是意識亦可但隨凡俗情見以目瞳為是(圭峯)宅心中道造境皆如憎愛是非更誰分別眼光者即勝義根也楞嚴第四云見精映色結色成根根元目為清淨四大因名眼體如蒲萄朵彼以見精為勝義根今之眼光即彼見精也(私註)根塵既能復本清淨楞嚴云根塵同源縛脫無二生死涅槃持戒毀禁久習初學性平等故無非圓覺(竹菴)。

二亡修證。

善男子此菩薩及末世眾生修習此心得成就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無二於中百千萬億阿僧祇不可說恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛無脫始知眾生本來成佛生死涅槃猶如昨夢。

圓覺普照寂滅無二者自心已空但有覺照寧有凡聖差別之二冥一如之無心即萬動之恒寂故普照是用寂滅是體佛之所極極於寂照於中者寂照中也阿僧祇此云無數是華嚴十大數之首十者謂阿僧祇(一)無量(二)無邊(三)無等(四)不可數(五)不可稱(六)不可思(七)不可量(八)不可說(九)不可說不可說(十)不可說即當第九經論多用故此舉之恒河沙者河中沙數也此河於阿耨池東面流出初出象口周四十里金沙混流沙細如麩諸佛世界者百千萬億僧祇等數之河一一河中一沙一界顯世界多矣然盡虛空徧法界所有世界莫算其數為欲引機造無邊境故假增積多數爾又淨穢等土皆佛統之故云佛界猶如空華亂起亂滅者緣無自性全體即真一切世界皆依妄念念既剎那不住界亦起滅不停又成住壞空雖各二十增減而世界無量無數故總觀起滅續紛問法華云我此土安隱天人常充滿云何通答彼據理即事門此約理奪事門二皆無礙不即不離者世界不即圓覺亦不離圓覺如華與空如金與器由不離故覺性奪之成空華由不即故世界不妨有起滅無縛無脫者文通上下上則世界無淨穢故下則眾生本成佛故始知等者始知即始覺本成即本覺始之與本非二覺故然說生本成佛語驚凡聽理越常情佛既罕言愚夫多謗唯是圓覺華嚴餘義含耳(圭峰)修習成就者全性起修無修無成者全修成性無二者中道雙亡寂照平等於寂照中依正迷悟無非一如故喻空華及昨夢也(私註)。

三亡能所。

善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨其能證者無作無止無任無滅於此證中無能無所畢竟無證亦無證者一切法性平等不壞。

迷時生死無起涅槃無滅悟時非滅却生死發起涅槃稱體而觀都無起滅聖法非新來凡心非滅去又直言體無起滅來去所證之境非得真失妄捨羸取妙能證之心都無分別離於四病(圭峯)所證者全由性發故無得失取捨能證者亦性德行故無作止任滅此且於能所中離相離病尚存能所故又云於此證中無能無所亡所故云畢竟無證亡能故云亦無證者(私註)。

三結酬。

善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是思惟如是住持如是方便如是開悟求如是法亦不迷悶。

二重頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌三。

初頌觀陰。

普眼汝當知	一切諸眾生	身心皆如幻
身相屬四大	心性歸六塵	四大體各離
誰為和合者		

二頌歷法。

如是漸修行	一切悉清淨	不動徧法界
無作止任滅	亦無能證者	一切佛世界
猶如虛空華	三世悉平等	畢竟無來去

三頌結酬。

初發心菩薩	及末世眾生	欲求入佛道
應如是修習		

○二金剛藏章釋成本來成佛由上普眼章末云始知眾生本來成佛故此疑問若本是佛何須前說發心修行斷無明耶分二初請問三。

初進問威儀。

於是金剛藏菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二陳詞請問三。

初慶前所悟。

大悲世尊善為一切諸菩薩眾宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼因地法行漸次方便與諸眾生開發蒙昧在會法眾承佛慈誨幻翳朗然慧目清淨。

陀羅尼慧性因地法行定性(鄭南)此是一切行位根本後必躡前故重指也(圭峯)。

二正述三疑。

世尊若諸眾生本來成佛何故復有一切無明若諸無明眾生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱。

初二句躡前文為疑本也三疑者初疑真能生妄次若諸下疑說妄為真三十方下牒而縱之責無窮過也此三難意者本來是佛煩惱何生若無生中妄生起者如來成佛本同無生無生之中還應妄起成佛義等生否應齊齊生則果佛何尊齊否則因違現事進退不可故有斯云(圭峯)楞嚴第四富樓那亦有斯難云若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有為相次第遷流終而復始(同今初難但彼兼報今唯約惑)後復難云若此妙覺本妙覺明(今云本成佛道)與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有為相(今云後起無明)如來今得妙空明覺(今云一切如來)山河大地有為習漏何當復生(今云何時復生一切煩惱)考彼答文與今不遠深求問意無越修性若謂一切眾生本來成佛皆如來藏清淨本然者此約德性不變凡聖平等無迷無悟無始無終擬作思惟俱成妄見法華所謂知法常無性天台所謂理具三千也若曰本成佛道後起無明如來今得妙空明覺者此約二修隨緣緣有染淨佛界順修九界逆修既立悟迷強分終始法華所謂佛種從緣起天台所謂事造三千也今金剛藏據性德不變難逆順二修(本來成佛性德也異生如來二脩也)發起世尊之答釋成前說至佛釋中以性泯修約修顯性三疑俱遣覺智斯圓為諸菩薩最上教誨信不誣矣煥疏謂問但有二初真妄互難二生佛互難只謂此章不問從真起妄乃問真妄不合竝立至下淨業章方問從真起妄耳今謂不問從真起妄此說可爾合三為二其義不然佛自結云是故汝等便生三惑讀者宜審(私註)。

三結意請答。

惟願不捨無遮大慈為諸菩薩開祕密藏及為末世一切眾生得聞如是修多羅教了義法門永斷疑悔。

通論疑者猶豫為性能障信心別顯五蓋中疑有三一疑自謂己不能入理二疑師謂彼不能善教三疑法謂於所學為令出離為不出離如有病人疑自疑醫疑藥病終不愈今三疑中即疑法也悔是不定之法悔善則惡悔惡則善今請永斷即屬惡也然入道人若未通決生佛同異則或用功多時反自疑悔(圭峯)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生問於如來甚深祕密究竟方便是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方修學菩薩及諸末世一切眾生得決定信永斷疑悔汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時金剛藏菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行四初反責起疑之本三。

初總指輪迴。

善男子一切世界始終生滅前後有無聚散起止念念相續循環往復種種取捨皆是輪迴

。一切世界總指情器也若不約情何成輪迴次下六對辨其輪迴謂但住有為即屬輪迴心也始終者創變極證(鈔云世界最初從心變起直至成佛方得終盡即此計度是輪迴見)生滅者新新而起念念落謝前後者過去未來有無者住劫空劫聚散者成劫壞劫起止者現行調伏念念相續者情界器界皆依妄念既所依不斷故能依亦然循環往復者器界空已復成情界滅已復生惑業襲習報應綸輪塵沙劫波莫之邊絕取謂取著執我我所捨謂捨離厭苦所依又於根身則厭苦羸障為捨欣淨妙離為取於器界則厭此娑婆為捨欣彼極樂為取若取若捨種種不同皆是顛倒妄心變現輪迴之相(圭峯)凡夫捨空取有二乘捨有取空菩薩離邊求中皆輪迴也(東陽)一切世界即三種世間該乎九界始終下六句初三句明輪迴心初句約現在十二支明始終生滅二句約過未十二支過去約前未來明後有無即上生滅義也三句約成住壞空住劫名聚壞劫名散成劫名起空劫名止四句約煩惱故云念念相續五句約苦道故云循環往復六句約業道故云種種取捨如屈步蟲取一捨一圭峯何意約捨穢取淨消經耶(鄮南)始終等相既是輪迴舉世間法莫不皆然只如一人之身始生終滅或前有後無或前無後有四大之聚散心識之起止煩惑相續苦報循環種種境界或取或捨一身既爾諸法例知未必須約創變極證成住壞空十二因緣等配對而解又煥式二疏通取三乘九界釋輪迴相今謂變易生死其義雖通準下彌

勒章顯示輪迴根本且齊五道問法界唯心本無淨穢倘存取捨由是妄情判屬輪迴有何不可曰覈夫欣厭取捨雖謂迷真而起過亦能順教以成功馬鳴立為始覺之基智者稱為淨土之漸但達修即性則欣厭本空況安養一門諸佛共讚往來法界彌顯唯心託彼勝緣速登寶覺實生物歸棲之正路乃聖人汲引之妙權苟惑教宗未之可也(私註)二真隨妄轉三。

初約法。

未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處。

能觀是輪迴之心故所觀圓覺亦爾如夢見寶物物亦是夢故(圭峯)。

二舉喻。

譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是。

由目數動湛水如波搖如人動轉眼睛或手研捏眼角故所見物顛倒轉動也次眼識遲鈍旋火成輪相如人火燒杖頭以手旋之眼識不能迅速趨及即見赤輪之相岸移月運但是雲駛舟行駛者奔流急走之相(圭峯)四喻者初二喻真妄同源後二喻未出輪迴動目搖湛水喻妄中真定眼隨轉火喻真中妄雲月舟岸喻圓覺性即同流轉也(郭南)直解謂猶乃似也火只一塊以眼瞪視之見其迴旋似於圓相略疏作由字更詳(私註)。

三法合。

善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復

。

諸旋者目眼雲舟喻生死垢心彼物者水火月岸喻於圓覺何況下正合也(圭峯)上亦復如是一句義似已合前文此但提譬況結之耳(私註)。

三結指前疑。

是故汝等便生三惑。

指前三疑為三惑非見思塵沙無明之惑(私註)二喻釋現起之疑二初約性德離妄通釋三疑三。

初譬喻。

善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無華非起滅故。

不知華因翳有妄執從空而生不知迷真故妄橫執真能生妄既得翳差都不見華因除迷心故得清淨又執早晚更迷猶說何時更翳故云不可問翳差之者或時更起未必永無如何為喻答夫喻者但取當日一席之事不說終身譬如夢覺豈可難云何妨明夜更睡還夢翳華二法非相待故者翳不與華期華不隨翳生但翳故妄見非華實生也(圭峯)幻翳生華翳除華滅雖翳華起滅而空非有無是知迷悟始終俱成妄見其妙圓覺性生佛同如楞嚴亦曰此迷無本性畢竟空亦如翳人見空中華翳病若除華於空滅忽有愚人於彼空華所滅空地待華更生汝觀是人為愚為慧富樓那言空本無華妄見生滅見華滅空已是顛倒敕令再出斯實狂癡經旨炳然

若合符節何有三惑而不破也(私註)初翳華喻能對六根妄除次空華喻所對六塵妄滅(鄮南)

。

二法合。

生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳。

迷見生死似華起悟得涅槃似華滅言圓覺離華離翳則雙拂生死無明虛空非暫有無覺性何關迷悟眾生既知華起約誰更難無明無明生死既空何責本來成佛空華終不再起果位何得還迷由己計度不休見他覺性流轉若如是解頓遣三疑三疑鉤鎖連環不是三科別答下金鑛喻即唯答佛不再迷此疑過深故重喻也(圭峯)生死涅槃隨緣事也妙覺圓照不變理也若知即事即理則不動一法俱入實際荆溪曰離泯照故全泯照是(私註)。

三結況。

善男子當知虛空非是暫有亦非暫無況復如來圓覺隨順而為虛空平等本性。

此以世空喻真空也(鄮南)虛空世法尚不同華起滅況如來隨順圓覺湛然真常是虛空之體性耶覺為空性者佛頂云空生大覺中又云寂照含虛空復言平等者然圓覺雖是虛空之性而冥合不分周徧法界無分無限無別能依所依故云平等此意者空在覺中空尚常寂況覺為空性豈增減耶喻猶不及故云況復(圭峯)。

二約修德顯真別申後難。

善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重為鑛經無窮時金性不壞不應說言本非成就如來圓覺亦復如是。

金在鑛中銷鑛金現非銷始有若因銷有銷頑石等亦應得金故知雖假爐冶銷鑛金性要須本有既已成金等者此明在鑛則隱出鑛則顯顯雖殊金性常一不應說言本非成就者釋成金性本有也如來圓覺亦復如是者合也前就圓悟之理生佛俱是本真以成普眼段中眾生成佛之義故舉空華元來不起非後始滅法合云生死涅槃同於起滅所以俱通三難今就不壞因果之相故說銷鑛出金華則始終本無鑛乃因銷始盡意云圓頓之理雖齊迷悟不妨成異既有多生習障還須背習顯真真顯則究竟清淨若但用前喻即撥無迷悟因果之相便成邪見若但用此喻即成眾生覺性本來不淨失真常理亦成邪見道理微妙一喻難齊故說兩事故此喻唯答第三難也(圭峯)此一喻意雖正釋第三佛不再迷之難然既云金非銷有不應說言本非成就義亦兼通前之二難俱為釋成本來成佛至下重頌略舉一喻蓋以此也雖兼釋前正意還是別申後難如首楞嚴釋富樓那第二番疑亦舉此喻云又如金鑛雜於精金其金一純更不成雜問眾生本佛背性成迷今日聞熏返迷歸性是則真妄宛有始末經論何云無始無明曰覺理圓澄初非迷悟教門指決似有始終然生性雖真奈從本不達以本不達故無明無始也荆溪染淨不二門取喻云濁水清水波濕無殊清濁雖即由緣而濁成本有濁雖本有而全體是清指要解曰濁水喻迷中染心清水喻果後淨心波喻三千俱用濕喻三千俱體水之波濕常無增減若其清濁必各由緣雖象入則濁珠入則清而其濁緣與水俱有從來未悟故濁在前如山抱玉如沙有金鑛朴本有水雖本濁濁非水性故全體是清智者以譬喻得解請勿再惑(私註)此章徵釋迷

性始終若了此問答何必唐復禮法師說真妄偈問天下學者清涼圭峰皆有偈答若了佛答何必有偈若有始終無非妄見此之妄見起必無因故云有思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著有所疑者皆輪迴心妄見盡處唯一圓覺銷金之喻未免涉修須知金性本不假銷不可以喻喻真解脫(竹菴)。

三示性令息妄心三初覺性元常。

善男子一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴。

妙圓覺性平等常住即一切法離一切相(私註)先標覺心為宗後方拂迹者明非斷滅拂有三節菩提涅槃拂轉依之名也由轉煩惱生死故曰菩提涅槃體雖即真名因妄得次二節皆雙拂對待圓覺性中都無此事若有少見則迷圓覺(圭峯)。

二思惟罔測二。

初舉況。

善男子但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉斷滅終不能至彼之親證所現涅槃何況能以有思惟心測度如來圓覺境界。

此舉劣況勝也無餘涅槃身智俱寂有思惟心終不能至何況能測圓覺境界(私註)舉勝彰劣文有兩對初小聖理智對二凡心真覺對意云小聖真智尚不能親到小聖之理況凡心劣於前智真覺又超前理轉轉懸隔何能造耶如百僚尚畏宰相百姓豈親天子(圭峯)。

二喻顯。

如取螢火燒須彌山終不能著以輪迴心生輪迴見入於如來大寂滅海終不能至。

須彌翻妙高此山四寶所成輪迴心即思惟也(私註)。

三指前勸誡。

是故我說一切菩薩及末世眾生先斷無始輪迴根本。

若遠指前文即文殊章先斷無明或指餘經皆如是說(圭峯)取捨皆是輪迴意令先斷今重舉以勸誡也(慈室)四結斥疑情非問三。

初展轉妄想。

善男子有作思惟從有心起皆是六塵妄想緣氣非實心體已如空華用此思惟辨於佛境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處。

二不成方便。

善男子虛妄浮心多諸巧見不能成就圓覺方便。

指前疑情為浮心巧見(私註)。

三結非正問。

如是分別非為正問。

前讚善哉者美其起教此責非正者顯其實理此一段疑最障修證若不徵起末世長迷剛藏所徵意在佛責故知責此之過始彰徵起有功乍看似前後乖違細詳乃始終符合可審翫味

妙在斯焉(圭峯)二偈頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌四。

初頌反責疑本。

金剛藏當知 如來寂滅性 未曾有終始
若以輪迴心 思惟即旋復 但至輪迴際
不能入佛海

長行先舉妄想偈文先舉實性(圭峯)。

二頌喻釋現疑。

譬如銷金鑛 金非銷故有 雖復本來金
終以銷成就 一成真金體 不復重為鑛

略不頌空華影在後段故(圭峯)。

三頌示性息妄。

生死與涅槃 凡夫及諸佛 同為空華相

向明覺性元常與喻中合文意同故空華喻義通前後(私註)。

四頌結斥疑情。

思惟猶幻化 何況詰虛妄 若能了此心
然後求圓覺

初二句長行云用此思惟辨於佛境猶如空華復結空果詰者辨也次二句依解起行與前結非正問互顯(私註)。

○三彌勒章顯示輪迴根本由前章云先斷無始輪迴根本今窮根本及能斷性分二初請問三。

初進問威儀。

於是彌勒菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二陳詞正請三。

初慶前聞。

大悲世尊廣為菩薩開祕密藏令諸大眾深悟輪迴分別邪正能施末世一切眾生無畏道眼於大涅槃生決定信無復重隨輪轉境界起循環見。

輪迴者前說始終生滅等說妄名邪圓覺名正循環見者如前三惑(私註)二述今問問意有四先問輪迴根本次問輪迴種性三問行門深淺四問度生方便總而言之不出所斷及能斷也分二。

初問所斷輪迴。

世尊若諸菩薩及末世眾生欲遊如來大寂滅海云何當斷輪迴根本於諸輪迴有幾種性

。云何當斷輪迴根本者雖問當斷意在根本下文即指恩愛貪欲如伐樹求根灸病須穴也於諸輪迴有幾種性者上總云種種取捨皆是輪迴今究種種之言的有幾等墮輪迴數答中即指四生六趣是也圭山於此章科判偶乖起復故準煥疏先此示之(私註)。

二問能斷行願。

修佛菩提幾等差別迴入塵勞當設幾種教化方便度諸眾生。

初二句問意者道雖平等行有淺深故下答以依二種障五性差別迴入塵勞等者即請下大悲方便化他願力也(私註)。

三結請意。

惟願不捨救世大悲令諸修行一切菩薩及末世眾生慧目肅清照曜心鏡圓悟如來無上知見。

慧目如如智也心鏡如如境也(慈室)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生請問如來深奧祕密微妙之義令諸菩薩潔清慧目及令一切末世眾生永斷輪迴心悟實相具無生忍汝今諦聽當為汝說。

實相者離虛妄也生死涅槃俱寂滅故無生忍者忍是印可決定之義證得諸法常住名無生忍以位對之圓教初住(私註)。

二受旨。

時彌勒菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行二初廣答二初答所斷輪迴三初指根本。

善男子一切眾生從無始際由有種種恩愛貪欲故有輪迴。

對五塵境起貪欲心三有沈迴無時斷絕法華云諸苦所因貪欲為本故須離愛方免輪迴(私註)恩愛即惑也貪欲即業也實由煩惱潤業業能潤生故有生死是知輪迴通以惑業為根本(慈室)二明種性二初總示四生三。

初命因於欲。

若諸世界一切種性卵生胎生濕生化生皆因淫欲而正性命。

既標云一切種性顯是答前於諸輪迴有幾種性之問諸疏失考唯鄣南得之四生性命者果也淫欲因也故下結云愛欲為因愛命為果(私註)以四生配六道者天及地獄化生鬼通胎化謂鬼子及地行羅剎是胎餘皆化生人畜各四人具四者毗舍佉母卵生三十子胎則常人濕則

奈女(從枯老奈樹中濕處而生)化則劫初畜具四者金翅及龍餘獸皆胎餘鳥皆卵然著地飛空若水若陸微細蠢動或卵胎或濕化不可具分品類皆因淫欲而正性命者淫謂淫染愛著但是情染總名為淫縱使化生亦依業染且約欲界輕重者六受欲交抱執手笑視淫(居地交夜摩抱兜率執手化樂笑他化視)四洲之人同四王界餘諸異類卵濕胎形心染氣傳難具分析受性稟命莫不由之(圭峰)。

二欲滋於愛。

當知輪迴愛為根本由有諸欲助發愛性是故能令生死相續。

雖四生性命以欲為因然欲因愛生以愛為本復由諸欲滋發愛性故使苦報輪轉相續(私註)。

三結成因果。

欲因愛生命因欲有眾生愛命還依欲本愛欲為因愛命為果。

眾生愛命還依欲本者愛謂愛心命謂身命雖欲從愛生命從欲有然由欲業滋助於愛受報無窮故曰還依欲本(私註)。

二別明六趣二初別示三初惡趣。

由於欲境起諸違順境背愛心而生憎嫉造種種業是故復生地獄餓鬼。

違順皆是造業之境種種業者莫非三品貪嗔癡(慈室)由愛彼境境不順心便生熱惱憎嫉憎嫉故起嗔嗔故殺害逼惱打罵陵辱種種惡業從此便興亦可境稱愛心而生耽著淫盜飲啖侵奪綺妄種種惡業文無者略也言種種者十不善等無畜生者取其文順成句以二例知亦可翻譯傳寫脫漏義必合有故華嚴云十不善業道上者地獄因中者畜生因下者餓鬼因(圭峯)。

二天人。

知欲可厭愛厭業道捨惡樂善復現天人。

知欲可厭者離惡道因愛厭業道者於捨惡法門深生愛樂捨惡樂善者捨十惡樂十善也天人樂報也華嚴云十善業道是人天受生因判云樂報麤相言之若論人間八苦天上五衰地居斫截殘害驅擯豈能免苦若於天鬼畜中開出修羅即成六道(圭峯)厭業之道五戒十善也(慈室)。

三定地。

又知諸愛可厭惡故棄愛樂捨還滋愛本便現有為增上善果。

知其愛惡愛善俱未免苦棄彼愛心樂修捨法即四禪八定而不知樂捨之心還同彼愛故云還滋愛本增上善果者上二界殊勝依正二報也由於欲界修得此定各隨其地而生彼天(圭峯)色無色界雖是有為對下欲界故名增上樂捨者趣舉四禪八定之捨支而此樂捨之心本出於愛(慈室)。

二總結。

皆輪迴故不成聖道。

三勸令斷三。

初正勸。

是故眾生欲脫生死免諸輪迴先斷貪欲及除愛渴。

貪欲愛渴是業惑因欲出輪迴先除此二因若不斷苦報無窮愛渴者愛心至切如渴須飲(私註)。

二釋疑。

善男子菩薩變化示現世間非愛為本但以慈悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死。

恐有疑云既令捨愛云何菩薩亦有貪愛故受生耶故此通云示現受生非愛為本但以大悲同事利物故淨名云眾生病則菩薩病(圭峯)。

三顯益。

若諸末世一切眾生能捨諸欲及除憎愛永斷輪迴勤求如來圓覺境界於清淨心便得開悟。

先能除捨方可勤求如出鑛金始堪為器前但云貪愛此云憎愛者愛境違情故生憎也是知憎亦由愛故雖兼憎意但說愛(圭峯)前云境背愛心而生憎嫉故兼言耳(鄮南)能斷三障即名勤求三障斷處心即清淨(慈室)二答能斷行願二。

初行性差別二初總標。

善男子一切眾生由本貪欲發揮無明顯出五性差別不等依二種障而現深淺。

發揮無明者發揚分布令顯彰也然根本無明但迷真而已本無差別由貪欲不同故熏發之令成五別(圭峯小鈔)一切眾生枉受輪轉只為一念無始貪愛發揮一切無明境界佛名經云有愛則生無愛則滅故知生死貪愛為本一切大教皆如是說淺深二障差別五性事障麤重為淺理障微細為深淺故先斷深故後除此以障道近遠名為事理五性者若相宗執權教說定性聲聞定性緣覺及一闍提三無佛性菩薩及不定性二有佛性此取善惡性分也今取新熏聞教有所差別一聲聞二緣覺三菩薩四不定性五外道性(竹菴)此段顯示能斷之行正答前修佛菩提幾等差別之問夫行有深淺由障有理事依障論斷故行顯五性如病有輕重故治之不齊也貪欲無明即二障之體五性差別乃淺深之行又行約法五性約人寄人論法耳發揮者由本貪欲即發無始無明遂成二障蓋牒前所斷顯今能斷菩提行性荊溪祖師曰祇由忘智親疎致使迷成厚薄迷厚薄故強分二惑義開六即名智淺深亦此意焉當知五性非輪迴數亦非約障以論深淺舊解似誤宜究經文(私註)。

二別釋二。

初二障。

云何二障一者理障礙正知見二者事障續諸生死。

根本無明親障中道名理障枝末無明牽生三界名事障約界內外對論事理小乘真理望大乘還屬變易生死大乘變易生死對小乘屬真理下明二乘先斷事障即知是見思也(鄮南)界外非無生死以變易苦輕但云礙正知見見思亦障偏真以分段苦重但云續諸生死(東陽)二五

性三。

初徵。

云何五性。

一凡夫性二二乘性三菩薩性四不定性五外道性圭峰乃開二乘共為五性初凡夫性一段經文科云總明未熏非五性數今觀經意豈以合四為五耶然亦未可會同相宗五性今經但云未成非永無成佛之義(鄞南)二釋五。

初凡夫性。

善男子若此二障未得斷滅名未成佛。

因緣生法所觀之境六道凡夫也約此未斷未證為一種顯下趣向斷證為四種爾(鄞南)聞教發心觀智猶弱故事理障全未伏斷莫階賢聖且屬凡夫也簡異第五邪師過謬成外道性(私註)。

二二乘性。

若諸眾生永捨貪欲先除事障未斷理障但能悟入聲聞緣覺未能顯住菩薩境界。

同斷見思同出三界但教有諦緣惑論正習緣覺侵習小異耳(私註)。

三菩薩性。

善男子若諸末世一切眾生欲汎如來大圓覺海先當發願勤斷二障二障已伏即能悟入菩薩境界若事理障已永斷滅即入如來微妙圓覺滿足菩提及大涅槃。

發願斷障義兼四弘二障已伏即當圓教觀行之位悟入者此是解悟二障永滅方是證悟事障若盡入圓十信理障若斷圓教初住極至妙覺(私註)。

四不定性。

善男子一切眾生皆證圓覺逢善知識依彼所作因地法行爾時修習便有頓漸若遇如來無上菩提正修行路根無大小皆成佛果。

一切眾生皆證圓覺圭峰云以己證知一切有情無不是覺譯經訛也應云證諸眾生皆有圓覺噫圭峰疏序云心本是佛那得輒改此中經文亦有引經一切眾生即寂滅相以證不訛然終未能了一切如來所修所證皆本性德若非性德則名別修別證非圓頓也皆證圓覺與夫本來成佛相去幾何圭峰自謂教逢斯典心開於一言之下不謂此文偶乖經意(竹菴)略疏此解先德皆不取具如煥疏蓋不明性具故爾學者當依法不依人可也言不定性者修習頓漸或前或後也性雖不定但遇佛圓覺無不趣極故曰根無大小皆成佛道(私註)。

五外道性。

若諸眾生雖求善友遇邪見者未得正悟是則名為外道種性邪師過謬非眾生咎。

本非外道由不遇真正善知識心行理外故名外道(竹菴)。

三結。

是名眾生五性差別。

圭峰云若答菩提幾等之文應云菩提五性差別今云眾生五性即知義屬輪迴今謂非也且五性中菩薩性不定性皆悟圓覺豈得亦屬輪迴耶須知菩提乃所學之法眾生是能學之人但造之有差遂成五別(鄮南)。

二悲願度生。

善男子菩薩唯以大悲方便入諸世間開發未悟乃至示現種種形相逆順境界與其同事化令成佛皆依無始清淨願力。

圓乘真出假位也(鄮南)大悲乃拔苦之本心方便為設化之通軌形相逆順四攝化物無過於此清淨願力必兼四弘(慈室)形相者如觀世音隨類應身逆順者或為親友以引之或為怨家以怖之同事者四攝之一意該餘三謂布施愛語利行清淨願力非希望報恩亦非愛見此同體大悲稱性大願性本具之非別新得(圭峯)。

二結酬。

若諸末世一切眾生於大圓覺起增上心當發菩薩清淨大願應作是言願我今者住佛圓覺求善知識莫值外道及與二乘依願修行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿證大圓覺妙莊嚴域。

以增上心發廣大願皆無作四弘住佛圓覺即成佛道依願修行即學法門漸斷諸障即斷煩惱發是三願全在度生此是因行障盡下果證也清淨殿莊嚴域皆是所證圓覺境界(慈室)圓信諸法即大圓覺名增上心普會自他俱入實際是菩薩願一切勝行無願不克如普賢十大願王為無量智行之本也佛意深切智者勉諸(私註)二偈頌二初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌四。

初頌根本。

彌勒汝當知	一切諸眾生	不得大解脫
皆由貪欲故	隨落於生死	

二頌勸斷。

若能斷憎愛	及與貪嗔癡	不因差別性
皆得成佛道	二障永消滅	求師得正悟
隨順菩薩願	依止大涅槃	

初兩句正頌勸斷中顯益之文因斷必果亡故略不頌輪迴種性又以斷妄即得會真故連頌不定性菩薩性餘三性略得正修行能斷貪欲根無大小皆成佛果故曰不因差別性皆得成佛道因依也(私註)。

三頌悲願。

十方諸菩薩	皆以大悲願	示現入生死
-------	-------	-------

四頌結酬。

現在修行者 及末世眾生 勤斷諸愛見
便歸大圓覺

大方廣圓覺修多羅了義經集註上

大方廣圓覺修多羅了義經集註下

○四清淨慧章判修證高下二初請問三。

初進問威儀。

於是清淨慧菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句二。

初慶前。

大悲世尊為我等輩廣說如是不思議事本所不見本所不聞我等今者蒙佛善誘身心泰然得大饒益。

二請後二。

初正問位次。

願為諸來一切法眾重宣法王圓滿覺性一切眾生及諸菩薩如來世尊所證所得云何差別。

舉所證覺性問能證位地覺心一味因果階差二義既乖故須起問(圭峯)。

二願益未來。

令末世眾生聞此聖教隨順開悟漸次能入。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告清淨慧菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為末世眾生請問如來漸次差別汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時清淨慧菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行二初明六即位次有二謂理同故即事異故六若知理同迷悟平等免於退屈若知事異因果不濫免生上慢又此六即收凡聖盡九界三道屬初理即聞圓頓教屬名字即五品觀行即十信相似即十住十行十回向十地等覺四十一位總為分真即妙覺則名究竟即也斯是天台圓教判位宛與經合初理同故即三初法二。

初正示理同。

善男子圓覺自性非性性有循諸性起無取無證於實相中實無菩薩及與眾生。

圓滿覺性三諦具足自性中也非性空也性有假也有是具義以性具十界循界性而緣起法法即性是則菩薩眾生本是實相復何取證於其間哉平等真法界佛不度眾生亦此謂也實相即是覺性異名(私註)非性者非前五性及貪愛等輪迴差別之性性有者前差別性皆有圓覺循隨也圓覺不守自生隨緣徧諸差別之性諸性起時全覺性起故法身不增不減經云法身流

轉五道名曰眾生無取無證者非當情之境(圭峯)。

二徵釋所以。

何以故菩薩眾生皆是幻化幻化滅故無取證者。

以性奪修故菩薩眾生二皆如幻指幻即性名幻化滅如荊溪謂本虛名滅也既皆即性同一圓覺故不復有能取證者(慈室)。

二喻。

譬如眼根不自見眼。

若不明隨緣不變幻化即性只作遺蕩釋上文者何當此喻眼只是一誰為能見誰為所見(慈室)。

三合。

性自平等無平等者。

圓覺自性性自平等性不自謂無平等者(竹菴)平等一性天然如是是外無有能平等者若更云有心外見法今學道人誰不談性只為尚存能平等者所以未能絕念歸一(慈室)二事異故六二初總明大意二。

初迷悟差別。

眾生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別。

眾生迷倒五住煩惱也一切幻化九界因果也不達三障即是三德故曰未能除滅滅未滅者達與未達矣耳五即名達理即未達復約五即前後相望論滅未滅(私註)迷即不覺迷必對悟悟即始覺覺有深淺故名字解心虛通觀行伏而未斷相似羸惑先落分真斷而未圓此四位中以幻修幻皆妄功用至究竟果功用方息對前理即六位宛然故云便顯差別(東陽)。

二復性一如。

若得如來寂滅隨順實無寂滅及寂滅者。

諸佛同證寂滅之理隨順者與本相應無乖違也後二句亡能所實無寂滅之法亦無能寂滅者滅之令寂(圭峯)已入無功用地心行處滅言語道斷復性平等猶如虛空(竹菴)二別示六即六。

初理即。

善男子一切眾生從無始來由妄想我及愛我者曾不自知念念生滅故起憎愛耽著五欲

。

全體在迷名為理即縱稟權教覺性未明(東陽)不約凡迷即無地位故先標此翻之彰信我體元空妄想為有執為我故便生愛著我體所執我見能執(圭峯)妄想我者錯認四大及愛我者執我之見既執此我保之為常生住異滅殊不自知從此身心遂造諸業憎愛造業心也五欲造業境也(慈室)。

二名字即。

若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅即知此生性自勞慮。

善友知識也教令稟教也開悟知解也知我身心是本覺性起亦圓覺滅亦圓覺解妄為真故云發明此生勞慮雖未能忘到此已知全性而起故曰性自(慈室)發明起滅慧照朗然顯發心性無始妄習一時悟現以冥真之慧照起滅之念起之與滅念念皆知翻前不知念念生滅即知等者此生滅心迷性之時性即起滅妄念還自勞役心慮(圭峯)悟圓覺性不離起滅故曰發明即達日用現行煩惱全是如來根本大智此舉果證以教初心故曰教令開悟後二句直解為優(私註)。

三觀行即。

若復有人勞慮永斷得法界淨即彼淨解為自障礙故於圓覺而不自在此名凡夫隨順覺性。

此位頓伏三惑觀與理冥故云勞慮永斷得法界淨既伏必斷名為永斷然此觀解尚存能所故障圓覺不自在也隨順只是相應之義結名凡夫者天台定為圓教外凡亦名五品位具出法華分別功德品(私註)。

四相似即。

善男子一切菩薩見解為礙雖斷解礙猶住見覺覺礙為礙而不自在此名菩薩未入地者隨順覺性。

此能見前淨解為礙故斷解礙然能見智名曰見覺先斷二惑(見思塵沙)得六根淨似後真證如鍤比金住此見覺還名覺礙礙於圓覺不自在也天台十乘有離法愛離此見覺入後分真問前位頓伏三惑此何二惑先斷曰初心用觀事理頓忘三觀一心故能圓伏然智有微著惑有麤細約智明斷不無前後故譬冶鐵麤垢先去(私註)五分真即四十一地分證三德分破無明始從初住終至金剛分三初證理三。

初法。

善男子有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅。

有照有覺指前二位照是淨解覺是見覺二皆有住故俱名礙稱性之照故云常覺照而非照故云不住又照是所照者是能照所俱泯故云照與照者同時寂滅(私註)亦不可同凡夫故云常覺不同地前故云不住(圭峯)。

二喻。

譬如有人自斷其首首已斷故無能斷者。

人喻能照首喻所照所照既寂能照亦亡(私註)。

三合。

則以礙心自滅諸礙礙已斷滅無滅礙者。

實相無念有照即礙若立能照照達妄念還成以礙滅礙如以聲止聲也又能觀觀即無明是所觀即前有照有覺故曰礙心自滅諸礙後二句泯能所(私註)二忘教。

修多羅教如標月指若復見月了知所標畢竟非月一切如來種種言說開示菩薩亦復如是。

夫設言象在於得意無言象而倒惑執言象而迷真故以標月之指喻於言教謂見月須藉指端悟心須假佛教因指見月見月忘指因教詮心悟心忘教存指則失真月執教則失本心意令證實忘標故云畢竟非月一切如來等者正明諸佛同以言詮顯理故文殊般若云總持無文字文字顯總持(圭峯)。

三結位。

此名菩薩已入地者隨順覺性。

若云入地方破無明是別教義今是圓位借別名耳又四十一位之所同依故總云地(私註)六究竟即三。

初示境。

善男子一切障礙即究竟覺得念失念無非解脫成法破法皆名涅槃智慧愚癡通為般若菩薩外道所成就法同是菩提無明真如無異境界諸戒定慧及姪怒癡俱是梵行眾生國土同一法性地獄天宮皆為淨土有性無性齊成佛道一切煩惱畢竟解脫。

初二句總標也列十對法皆同真實一識智對無念則得其正念是智也有念則為失念是識也念本自空元自無念故皆解脫二成破對眾緣相會曰成緣離曰破又進修曰成毀謗曰破緣無自性成破一如故皆涅槃三愚智對四邪正對五真妄對六染淨對無行經云貪欲即是道患癡亦復然七依正對八苦樂對九有性無性對有性者三乘性也無性者闡提性也非唯他日回心現已齊成佛道十縛解對佛頂經云根塵同源縛脫無二上之十對名相雖異其意不殊但緣佛證覺心心無取捨故得諸法普同圓妙(圭峯)一切障礙即究竟覺者總標三障即三德下別約德障離成十對當準圭峰疏解但此經明二乘作佛不異楞伽密對菩薩也(鄞南)。

二明照。

法界海慧照了諸相猶如虛空。

平等大慧深廣如海此慧離念諸相皆空(東陽)。

三結位。

此名如來隨順覺性。

結果位也起信論云如菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初相以遠離微細心念故得見心性心即常住名究竟覺(圭峯)二顯入位法門三初圓修行相二。

初的示安心。

善男子但諸菩薩及末世眾生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨真實。

文有四節每節二句妄念攀緣取著外法也念則違覺故令不起若求真捨妄猶棄影勞形若滅妄存真似揚聲止響境從心現元是自心若加了知即迷現量能知既寂即真實知真實即知誰知真實如眼不自見等(圭峯)此舉十二時中至要之術金剛般若云離一切相則名諸佛

(鄮南)行者當知一切時處身心依正俱是法界常空假中如珠走盤無可留影性德妙行無越是矣(私註)。

二依法悟入。

彼諸眾生聞是法門信解受持不生驚畏是則名為隨順覺性。

彼當機眾若聞此方便心無疑惑體達分明領受任持則坦然合道亦同金剛經中不驚不怖不畏甚為希有等(圭峰)。

二宿植德本。

善男子汝等當知如是眾生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩植眾德本。

驗今開悟頓契佛心方達宿因曩承熏習(圭峰)。

三印成佛智。

佛說是人名為成就一切種智。

一切種智由斯而得因果相攝決定無疑是以如來印言成就(圭峰)二偈頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌三。

初頌理同故即。

清淨慧當知	圓滿菩提性	無取亦無證
無菩薩眾生		

二頌事異故六。

覺與未覺時	漸次有差別	眾生為解礙
菩薩未離覺	入地永寂滅	不住一切相
大覺悉圓滿	名為徧隨順	

初二句頌總標次一句觀行次一句相似二句分證二句究竟缺理即名字亦可以覺未覺兼之(私註)。

三頌入位法門。

末世諸眾生	心不生虛妄	佛說如是人
現世即菩薩	供養恒沙佛	功德已圓滿
雖有多方便	皆名隨順智	

後二句總頌位行雖差皆隨順智(私註)。

○三不定行證四。

○初威德章顯示行體二。

初請問三。

初進問威儀。

於是威德自在菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句三。

初慶前。

大悲世尊廣為我等分別如是隨順覺性令諸菩薩覺心光明承佛圓音不因修習而得善利。

覺心煥發故曰光明一念頓忘即登圓住不藉劬勞肯綮修證也(私註)。

二請後二。

初舉喻立理。

世尊譬如大城外有四門隨方來者非止一路一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便。城喻圓覺門喻行門前說觀行理趣分明今復諮詢忽涉非分故先立理請更投機(圭峯)。

二正請行法。

惟願世尊廣為我等宣說一切方便漸次并修行人總有幾種。

方便漸次問所修之行總有幾種問能修之人(圭峯)。

三顯益。

令此會菩薩及末世眾生求大乘者速得開悟遊戲如來大寂滅海。

三三展虔誠。

作此語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告威德自在菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生問於如來如是方便汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時威德自在菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行四初指體標行二。

初指體開解。

善男子無上妙覺徧諸十方出生如來與一切法同體平等於諸修行實無有二。

夫大圓覺體最勝最妙徧一切法生佛一如十方如來皆由證此故云出生以理融行行無不同(東陽)無上妙覺者性德之體真妄同依徧諸十方出生如來者體量周含諸佛同證與一切法同體平等者體德徧具無非圓覺(私註)。

二標舉數。

方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種。

隨其根性設教多端循謂循隨性謂根性眾生根性雖有萬差而此三門一切收盡(圭峯)一即無差三即是差此乃無差之差無非是性故云循性差別當有三種(慈室)性德之行隨根修入根既不等法亦何窮如病有千源藥生多品然覈論性德三諦天然真諦者泯一切法俗諦者立

一切法中道者妙一切法至三即一至一即三處凡為三因在聖為三德大論則曰一心三智天台則謂即空假中此經則以靜幻寂為行相也蓋依諦立觀全性發修依真立空破一切惑依俗立假建一切行依中諦立中觀究竟一切性法界絕待然此三觀既全性發實匪修成故於一心宛有三用俱破俱立俱絕對待非次第而入非並別而觀十方如來依此成佛無邊行海圓攝無遺此經三種並存梵音一奢摩他華言翻止以寂靜為相義當空觀二三摩鉢提此翻等至亦云等持以幻化為相義當假觀三禪那此翻靜慮雙離靜幻以寂滅為相義當中觀說雖次第用在一心全三之一一必具三次章縱有單複前後實解圓而行不定耳故此皆標悟淨圓覺下文亦曰踞菩薩乘修寂滅行同入清淨實相住持又云是經名為頓教大乘頓機眾生從此開悟亦攝漸修一切羣品識此意矣不唐駕說又此三皆以觀為名者圓覺章云修此圓覺三種淨觀是名三觀初首方便三種淨觀隨學一事三文稱觀敢不依憑若奢摩他翻止辨音章云清淨定輪者須知寂而能照照不離寂譬如止水無波然後能鑒雖定慧不二從別名觀又觀所依定故稱定輪後偈云無礙清淨慧皆依禪定生楞嚴三名與此不異各從經意三皆名止涅槃中三名義少殊一奢摩他翻止二毗婆舍那翻觀三優畢又翻止觀等雖二名不同體亦無別禪那以雙遮為離優畢又以雙照為等也(私註)方便者所修習法皆以此為門戶故由之而已治病以藥病愈藥何用哉圭峯依經立三觀名一泯相澄神觀二起幻消塵觀三絕待靈心觀同天台三觀空假中也他云異者此明用心方便彼則推窮性相此不立境彼多生解今謂無有用觀而不立境以觀依境立故初心解則俱解後心行則俱行無非方便已如前說天台諸文推窮性相此依龍樹遣蕩觀門為破執故執若已破何必推窮為求當理不敢分宗(竹菴)若不窮諸法性相妙觀於何處用若不對乎三諦安知全境為智嗚呼當宗尚昧況他人乎(慈室)。

二正明行相三初奢摩他三。

初標解。

善男子若諸菩薩悟淨圓覺。

發心修行欲趣佛果先須了悟身中淨圓覺性以為行本本即解也依解而修方為妙行膏明相賴目足更資故下標本皆同此矣(圭峰)此圓覺體萬行根源苟非先悟則徒為苦行非涅槃因(東陽)此悟即解悟也(慈室)二釋行二。

初修觀破障。

以淨覺心取靜為行由澄諸念覺識煩動靜慧發生身心客塵從此永滅。

覺心初建力尚尪微理宜取靜安詳方能展照以靜澄念見分別之識煩勞動擾因靜生慧故名靜慧客非本性塵汙自體身心塵妄不起名滅(圭峯)身心客塵者煩惱在心約取計說如身見等故云身心(鄒南)念境也覺觀也若以三觀對破三惑此當空觀發一切智則客塵煩惱體是見思假破塵沙中破無明若準次章單修靜行有曰永斷煩惱究竟成就不起于座使入涅槃既云究竟涅槃合是三德祕藏以證驗修必一觀而三觀三惑一體而破也楞嚴第一陳如委答客塵二字意指見思與今少異(私註)。

二行成顯德。

便能內發寂靜輕安由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像。

由離根境內心自閑寂靜清虛輕安調暢喧塵永息羸重長祛十方佛心於中顯現者此明感應眾生圓明性體與佛無殊但以妄情凡聖似隔今身心相盡妄念不生圓覺妙心凡聖交徹理實而言我之身心亦能徧現十方佛中今但約入觀者為主故云諸佛於中顯現(圭峰)寂靜即真諦之體菩薩證此非小乘固執故云輕安世界依報也佛心正報也見思羸垢既盡則中忘而外融任運與十界凡聖依正同一真空故能眼見障外色耳聞障外聲楞嚴明返流全一六用不行十方國土皎然清淨譬如琉璃內懸明月乃至一切如來密圓淨妙皆現其中亦此位證相鏡喻寂靜像喻依正(慈室)妙圓覺體德量徧融心佛眾生三無差別智明體顯鑒淨像生此亦三諦圓彰不止真空而已(私註)。

三結名。

此方便者名奢摩他。

此翻云止定之異名寂靜義也謂於染淨等境心不妄緣故寂靜是顯相止是釋名此既修止三皆名觀者此宗必具理事定慧皆無障礙故約止修觀也(圭峰)定慧不二準文從別如前已示煥疏用三止釋此行三觀釋幻行求之過矣今所不用(私註)二三摩鉢提三。

初標解。

善男子若諸菩薩悟淨圓覺。

二釋行三。

初正示修發。

以淨覺心知覺心性及其與根塵皆因幻化即起諸幻以除幻者變化諸幻而開幻眾由起幻故便能內發大悲輕安。

心性是識識與根塵各無自性故名幻化諸幻即幻智也幻者即根本無明是能幻之者除幻者依如幻始覺力分覺根本不覺變化等者隨機應化說法開示如幻眾生也根塵既消自他無二故能內發同體大悲悲從定起非其愛見故輕安暢適(圭峰)幻者即心識根塵大悲乃俗諦之體(慈室)覺知根塵幻化不實此定境也即起諸幻下正明修觀起幻除幻自行斷惑變化等者化他出假四教四門門門四諦知病識藥授藥方法一一投機故曰變化諸幻而開幻眾然此幻相並須心觀照知歷歷然後起用天台止觀曰如來在昔以漸頓觀心偏圓具足依此心觀為眾生說即其義也由起幻故下觀成所發次章明單修幻行既曰不失寂念及諸靜慧故不可單以俗諦定今所發(私註)。

二重明離相。

一切菩薩從此起行漸次增進彼觀幻者非同幻故非同幻觀皆是幻故幻相永離。

一切菩薩等復牒所修彼觀下正明離相非同幻故者約智忘境非同幻觀等能照亦寂謂非同幻境之觀亦皆是幻能所俱遣藥病兩忘故云幻相永離(私註)。

三總結舉喻。

是諸菩薩所圓妙行如土長苗。

土喻性德苗喻觀行觀行增進如土長苗圭峰云如種穀等依土長苗收子之時苗土俱棄種喻覺心土喻幻法苗喻幻智今謂經喻生長何以滅義消之耶況偈云如幻三摩提如苗漸增長(鄞南)。

三結名。

此方便者名三摩鉢提。

亦名三摩鉢底此云等至等持之中能至聖位故(圭峰)等至者幻智於彼所化之境平等普至也今直作假觀釋之(慈室)既前標圓解亦舉一即三所謂一假一切假也圓覺章有云三摩正憶持(私註)。

三禪那三。

初標解。

善男子若菩薩悟淨圓覺。

二釋行二。

初明修相。

以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆為罣礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無礙境受用世界及與身心相在塵域如器中鎗聲出于外煩惱涅槃不相留礙。

了知身心皆為罣礙者無知覺之明為能離也非心慮知非身覺觸明者能離之體礙無礙境者能所俱遣亦可礙謂生死無礙涅槃也受用者屬已資緣世界者共居國土相在塵域者依正互相由藉而住自五品來生身得忍皆住分段縱入變易亦未離陰此皆屬礙即無礙故如器中鎗也但法文中未見即無礙義須下喻顯譯者之巧也如器下喻煩惱下合圭峰云鎗字不定恐譯人錯遂為三釋一依鎗字音橫訓和訓樂非器中聲取其聲勢擊磬之類其聲鎗鎗然譯人稍拙二作鑪音同即大鐘也或寫錯以鑪為鎗三作簧音黃即笙簧之類以有簧之器非一故不局笙中簧乃云器中簧也此則譯人不善此方音韻文字故字與音俱錯他疏皆依此解今謂圭峯之疏多罪譯師蓋傷於博達矣且一代翻譯文質相稱無出覺救所譯此經豈錯一字遂受不善方言音韻之責廣韻注鎗字云說文音皇何得專以橫音為咎耶世人鞞鼓內藏鐵鎗二條取聲韻之遠今經正取器微聲大以喻即礙處達無礙也(鄞南)不取幻靜至永得超過礙無礙境顯雙遮二邊正入中道受用下明中道觀體周圓無際相在之相宜去聲呼祇是身心等相一一即中雖局而徧(私註)。

二示觀成。

便能內發寂滅輕安妙覺隨順寂滅境界自他身心所不能及眾生壽命皆為浮想。

寂滅即中諦之體菩薩住此而不著故曰輕安(慈室)三諦俱中故名寂滅妙覺隨順寂滅境界者妙圓覺智契中道也自他等者此寂滅境雖徧一切法而離一切相計五陰名眾生執長齡為壽命(私註)。

三結名。

此方便者名為禪那。

此云靜慮正是雙遮之體此亦直作中觀釋之(慈室)。

三總結彰圓。

善男子此三法門皆是圓覺親近隨順十方如來因此成佛十方菩薩種種方便一切同異皆依如是三種事業若得圓證即成圓覺。

此三門皆依悟淨圓覺而起觀行觀行亦皆趣入圓覺始終不離故云親近隨順佛及菩薩同證同修隨機隨事行相各異或多人同修一門或一人具修多行然必皆依此三種業或具修三或單或複具如二十五輪所明(圭峰)既三皆圓覺又云圓證驗非單淺次第之行隨機同異行體唯三(私註)。

四較量顯勝。

善男子假使有人修於聖道教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛果不如有人聞此圓覺無礙法行一剎那頃隨順修習。

偏小屬權圓乘稱性日月燭火焉得與齊(私註)。

二偈頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌三。

初頌標解。

威德汝當知	無上大覺心	本際無二相
隨順諸方便	其數即無量	如來總開示
便有三種類		

二頌行相。

寂靜奢摩他	如鏡照諸像	如幻三摩提
如苗漸增長	禪那唯寂滅	如彼器中鐘

三頌總結。

三種妙法門	皆是覺隨順	十方諸如來
及諸大菩薩	因此得成道	三事圓證故
名究竟涅槃		

○二辯音章明不定相上三法門約機偏好次第漸修一念圓修或單或複前後更互故曰不定行雖不定解必依圓(私註)分二初請問三。

初進問威儀。

於是辯音菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句三。

初慶前所聞。

大悲世尊如是法門甚為希有。

二問幾修習。

世尊此諸方便一切菩薩於圓覺門有幾修習。

前說三觀雖行相分明未審菩薩所修為一人具三為三人各一為前後為同時為依次為超次(圭峰)。

三申請問意。

願為大眾及末世眾生方便開示令悟實相。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告辯音菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸大眾及末世眾生問於如來如是修習汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時辯音菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行三。

初敘意標數。

善男子一切如來圓覺清淨本無修習及修習者一切菩薩及末世眾生依於未覺幻力修習爾時便有二十五種清淨定輪。

圓覺無修明所依本依未覺等明諸輪意輪者摧輓義能摧惑障令正智轉(圭峰)本無修習所修之法及修習者能修之人性德無作也依於未覺幻力修習者依於不覺而有始覺修德之行也定輪者大經云能觀心定名為上定(鄭南)。

二列示修習三初三輪單修二二十一輪互修三一輪圓修慙疏於此二十五輪約喻各立一名圭峰全用今但準經靜幻寂相科釋也(私註)。

初三輪單修三初靜行。

若諸菩薩唯取極靜由靜力故永斷煩惱究竟成就不起于座便入涅槃此菩薩者名單修奢摩他。

二十五輪皆有標列結亦應一一標云悟淨圓覺文繁故略不起法空之座便入寂滅涅槃(圭峰)初門觀行雖漸發心教法皆圓流通末章云頓機眾生從此開悟亦攝漸修一切羣品是矣只為圓法自在所以隨機入門不妨單複修習從漸入頓也(竹菴)修時雖單所入涅槃既屬圓頓豈不一即具三下二觀準此(慈室)問單修一種捨餘二否不捨非單捨則幻行云何不失寂念及諸靜慧答存三用一非捨二輪(鄭南)。

二幻行。

若諸菩薩唯觀如幻以佛力故變化世界種種作用備行菩薩清淨妙行於陀羅尼不失寂念及諸靜慧此菩薩者名單修三摩鉢提。

欲盡化度須佛加被故云以佛力等寂念中也靜慧空也(慈室)雖變化種種作用既標結云修合是觀心所照妙假亦可自己覺力名為佛力陀羅尼者中道總持圓覺異名耳前文云有大陀羅尼門名為圓覺(私註)。

三寂行。

若諸菩薩唯滅諸幻不取作用獨斷煩惱煩惱斷盡便證實相此菩薩者名單修禪那。

滅者絕念也獨者不假諸行是絕待義(圭峰)滅幻者遮假豈不遮空既雙遮入中又證實相一即具三彌為可信(私註)二二十一輪互修三初七輪靜觀為首幻寂兼修次七輪幻觀為首靜寂兼修後七輪寂觀為首靜幻兼修此三七中各有三意初二輪複修次二具足修後三輪齊修且初七輪依文分七初先靜後幻。

若諸菩薩先取至靜以靜慧心照諸幻者便於是中起菩薩行此菩薩者名先修奢摩他後修三摩鉢提。

二先靜後寂。

若諸菩薩以靜慧故證至靜性便斷煩惱永出生死此菩薩者名先修奢摩他後修禪那。

以靜慧故靜也證至靜性寂也煩惱因亡生死果喪(圭峰)。

三先靜次幻後寂。

若諸菩薩以寂靜慧復現幻力種種變化度諸眾生後斷煩惱而入寂滅此菩薩者名先修奢摩他中修三摩鉢提後修禪那。

四先靜次寂後幻。

若諸菩薩以至靜力斷煩惱已後起菩薩清淨妙行度諸眾生此菩薩者名先修奢摩他中修禪那後修三摩鉢提。

五先靜齊幻寂。

若諸菩薩以至靜力心斷煩惱復度眾生建立世界此菩薩者名先修奢摩他齊修三摩鉢提禪那。

六齊靜幻後寂。

若諸菩薩以至靜力資發變化後斷煩惱此菩薩者名齊修奢摩他三摩鉢提後修禪那。

七齊靜寂後幻。

若諸菩薩以至靜力用資寂滅後起作用變化世界此菩薩者名齊修奢摩他禪那後修三摩鉢提。

二七輪幻觀為首靜寂兼修七。

初先幻後靜。

若諸菩薩以變化力種種隨順而取至靜此菩薩者名先修三摩鉢提後修奢摩他。

二先幻後寂。

若諸菩薩以變化力種種境界而取寂滅此菩薩者名先修三摩鉢提後修禪那。

三先幻次靜後寂。

若諸菩薩以變化力而作佛事安住寂靜而斷煩惱此菩薩者名先修三摩鉢提中修奢摩他後修禪那。

四先幻次寂後靜。

若諸菩薩以變化力無礙作用斷煩惱故安住至靜此菩薩者名先修三摩鉢提中修禪那後修奢摩他。

五先幻齊靜寂。

若諸菩薩以變化力方便作用至靜寂滅二俱隨順此菩薩者名先修三摩鉢提齊修奢摩他禪那。

六齊幻靜後寂。

若諸菩薩以變化力種種起用資於至靜後斷煩惱此菩薩者名齊修三摩鉢提奢摩他後修禪那。

七齊幻寂後靜。

若諸菩薩以變化力資於寂然後住清淨無作靜慮此菩薩者名齊修三摩鉢提禪那後修奢摩他。

三七輪寂觀為首靜幻兼修七。

初先寂後靜。

若諸菩薩以寂滅力而起至靜住於清淨此菩薩者名先修禪那後修奢摩他。

二先寂後幻。

若諸菩薩以寂滅力而起作用於一切境寂用隨順此菩薩者名先修禪那後修三摩鉢提。

三先寂次靜後幻。

若諸菩薩以寂滅力種種自性安於靜慮而起變化此菩薩者名先修禪那中修奢摩他後修三摩鉢提。

四先寂次幻後靜。

若諸菩薩以寂滅力無作自性起於作用清淨境界歸於靜慮此菩薩者名先修禪那中修三摩鉢提後修奢摩他。

五先寂齊靜幻。

若諸菩薩以寂滅力種種清淨而住靜慮起於變化此菩薩者名先修禪那齊修奢摩他三摩鉢提。

六齊寂靜後幻。

若諸菩薩以寂滅力資於至靜而起變化此菩薩者名齊修禪那奢摩他後修三摩鉢提。

七齊寂幻後靜。

若諸菩薩以寂滅力資於變化而起至靜清明境慧此菩薩者名齊修那三摩鉢提後修奢摩他。

三一輪圓修。

若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性此菩薩者名為圓修三種自性清淨隨順。

圓頓妙觀造境即中故云圓合一切之言該乎十界依正因果又十界性相法法皆實無非三諦故云於諸性相無離覺性絕念而觀三諦覺性故云圓修三種自性清淨隨順也(私註)。

三總結勸修。

善男子是名菩薩二十五輪一切菩薩修行如是若諸菩薩及末世眾生依此輪者當持梵行寂靜思惟求哀懺悔經三七日於二十五輪各安標記至心求哀隨手結取依結開示便知頓漸一念疑悔即不成就。

此示修習法式梵行戒也寂靜定也思惟慧也具戒定慧心在觀門如是修行必定成佛懺悔等者多生業累恐障淨心懺悔求哀發露先罪日數若少慮不精誠三七日中已彰懇禱書二十五輪名字文句置道場中禮拜虔誠精祈一行若自的樂一門隨便修習若勝劣難分不能自決即憑聖力以卜應信手取之不宜簡擇依所檢結開而視之頓漸自知無貪餘觀心懷疑阻併失前功縱使再修稍難成就據根驗理必在於茲無乃等閑輕於事相(圭峰)懺悔有三作法取相以無生為主語淚俱下故曰求哀(東陽)三七日非正修且決擇所修耳標者紙簽之類記則二十五名必束聚之次則哀禱我於何觀有種何觀相宜信手於中以一簽結之然後取視或得二十四輪為漸後一輪為頓豈復疑此觀不成悔彼觀不得耶(慈室)後圓覺章云此觀不得復習彼觀以驗諸輪漸頓不定(私註)二偈頌二初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌三。

初頌敘意。

辯音汝當知 一切諸菩薩 無礙清淨慧

皆依禪定生

二頌修習。

所謂奢摩他 三摩提禪那 三法頓漸修

有二十五種 十方諸如來 三世修行者

無不因此法 而得成菩提 唯除頓覺人

并法不隨順

如來者長行不言且據因行今具舉因果耳唯除頓覺人并法不隨順者此二長行亦無謂
今明不定行證故約漸頓明二十五種若圓頓行證之人并於此法不信順者則不可言無不因此
得成菩提故曰唯除等圭山兩解今用次義須者往檢(私註)。

三頌結勸。

一切諸菩薩 及末世眾生 常當持此輪
隨順勤修習 依佛大悲力 不久證涅槃

○三淨業普覺二章示法病二。

初淨業章示我等四病二初請問三。

初進問威儀。

於是淨諸業障菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句三。

初慶前。

大悲世尊為我等輩廣說如是不思議事一切如來因地行相令諸大眾得未曾有覩見調
御歷恒沙劫勤苦境界一切功用猶如一念我等菩薩深自慶慰。

廣說三種法門諸輪綺互乃於覺性無差別中而辨其相名不思議事調御者十號中一佛
具萬德名亦無量如華嚴名號品(東陽)此悟因行也夫果德稱真約理可照因行治染體解是難
今一念備知炳然齊現如琉璃餅盛多芥子故深慰矣(圭峰)。

二今問。

世尊若此覺心本性清淨因何染污使諸大眾迷悶不入。

因聞上章圓覺清淨本無修習故今得以扣請(慈室)染污者須約修德不覺而示性德本覺
何染之有(鄞南)。

三請答。

唯願如來廣為我等開悟法性令此大眾及末世眾生作將來眼。

三三展虔誠。

說是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

爾時世尊告淨諸業障菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸大眾及末世眾生諮問如
來如是方便汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時淨諸業障菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行三初略示二初舉過正酬二。

初從妄生妄。

善男子一切眾生從無始來妄想執有我人眾生及與壽命認四顛倒為實我體由此便生
憎愛二境於虛妄體重執虛妄二妄相依生妄業道有妄業故妄見流轉厭流轉者妄見涅槃。

無始者未曾悟故故下有生盲之喻妄想者無中橫計我人等者統為我相展轉約義故有四名四名復有二相一迷識境二迷智境初者情識所計謂取自體為我計我展轉趣於餘趣為人計我盛衰苦樂種種變異相續為眾生計我一報命根不斷而住為壽者如金剛兩論所說(天親無著)迷智境者證悟覺性而帶能所從麤至細展轉遣之即此經說至文當知顛倒者真我本有迷之謂無妄我本空執之謂有由此下十句初四句由迷起惑次二句由惑造業次二句由業招報後二句反於三道墮於二乘又總當二乘宗中生滅四諦初六句集諦次二句苦諦次一句道諦後一句滅諦由此便生憎愛二境者由執四相為實我體所以於自生愛於他生憎順我者愛違我者憎於虛妄體重執虛妄者四大五蘊迷性妄生眾緣假合已是虛妄更於其上重執我人二妄生業至苦樂果故名為道業成即受生死流轉厭流轉者息緣斷惑見涅槃者趣寂沈空(圭峰)三道流轉此乃六凡妄見涅槃乃二乘界須知九界背性成迷盡成染污(慈室)此經四相對彼金剛謂迷智境若望中道究論能執亦是識情以眾生無始未離念故故云妄想執有等又此雖約證悟了覺以辨四相似從麤至細展轉淺深然詳經意恐一一相各有麤細俱淺並深竹庵云此章除四顛倒我為根本我執有麤有細今現行麤執也至於地位中人微細執我自不知覺未能斷除若尚在信解我相浩然況未真正麤執我相全同凡俗其增長我慢蓋學佛者之大病也宜乎熟讀此之一章現行執我如破家賊(手鑿文)憎愛二境者雖憎愛屬心由心逐境遷以所顯能故云也於虛妄體重執虛妄者認四顛倒為我體從我體起憎愛故云重執(私註)。

二障覺成迷。

由此不能入清淨覺非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故是故動念及與息念皆歸迷悶。

以妄想故障清淨覺然本覺元如迷情自隔非覺違拒不容入也其能入者離念即覺亦非覺性挽之令入動念著有息念沈空是故動息皆歸迷悶前明從妄生妄正答因何染污此段結酬迷悶不入也(私註)。

二重覈妄本三。

初徵牒。

何以故由有無始本起無明為己主宰。

動念既為背覺息念即合契真何故皆稱迷悶由有無始根本無明為我主故動是我動息是我息我相既在動息俱迷(圭峰)。

二轉釋。

一切眾生無慧目身心等性皆是無明譬如有人不自斷命。

背覺已來未逢師教動乖佛慧有若生盲身心諸法無非圓覺以不了故全是無明無明我執如人愛命不自斷也(私註)。

三結過。

是故當知有愛我者我與隨順非隨順者便生憎怨為憎愛心養無明故相續求道皆不成就。

人若愛我則順人若違我則憎以此之計滋養無明從始至今無由得斷(慈室)相續者本從無明而憎愛憎愛還熏無明種子現行相續不斷將此求道畢竟不成(圭峰)二廣釋二初列釋四相略疏云然此我等行相殊常常者但約迷執初果已除此乃直就修證羅漢未曉一約事驗我二悟我成人三了迹迹生四潛續如命又云雖約計執淺深說有四相差別然唯是我見故經文除別列四名之外節節皆有我字若除此執便是圓覺詳夫略疏釋此四相已非初心現行羸執鈔指界外塵沙無明今準前文由執我等妄見流轉後文不了四相經劫修道但名有為不成聖果經意正該見思羸垢則知圭山取義太過又約計淺深說四相者且初一相自有羸細淺深之判亦恐不爾竊謂初心學者偏乘暗證未得謂得展轉橫計無越四執是則證非絕念悟猶背性證悟既爾了覺亦然以皆存我俱妄想故故曰認四顛倒為實我體乃至動息皆歸迷悶竹庵指為現行羸執似有眉目若地位中種智未滿我執微在以金剛前皆屬凡故故曰其心乃至證於如來畢竟了知清淨涅槃皆是我相又曰其心乃至圓悟涅槃我人既然餘二例爾經文存略讀者應知俱淺並深匪敢誣也(私註)文為四初我相二初標顯羸執二。

初約法標。

善男子云何我相謂諸眾生心所證者。

捨妄證真名我相以執所證故(竹菴)者之一字正指我體(慈室)心所證者圭峯云心謂第七識所證即第八識見分一切眾生任運執為內我今謂第七名二乘識沈空之心其位已深此文且約凡夫現行見思之我下文證於如來等方豎論七八識耳所言證者取著為義故下云是故證取(鄞南)。

二約喻顯。

善男子譬如有人百骸調適忽忘我身四肢弦緩攝養乖方微加針艾則知有我是故證取方現我體。

弦急緩慢支體不調手足失度之狀(圭峰)安則忘身針艾疼楚則認我也譬修行者無證則已有證則著故合云是故證取方現我體然金屑雖貴落眼成翳如下文云云何當知法不解脫彼末世眾生習菩提者以己微證為自清淨由不能盡我相根本此非凡鄙境界學佛高流所當深誠也(私註)。

二結指細相。

善男子其心乃至證於如來畢竟了知清淨涅槃皆是我相。

心證是能如來下是所也又所證中了知是能涅槃是所不忘能所即是我相(圭峰)乃至等者非但凡時取證屬我等覺後心轉依之日尚有此我也(鄞南)。

二人相二。

初羸相。

善男子云何人相謂諸眾生心悟證者善男子悟有我者不復認我所悟非我悟亦如是悟已超過一切證者悉為人相。

心悟證者覺前非也者字正名人相不復認我乃不作證心悟亦如是同前非也(圭峰)執能悟為人相(竹菴)。

二細執。

善男子其心乃至圓悟涅槃俱是我者心存少悟備殫證理皆名人相。

圓悟是能涅槃是所殫盡也既入地位雖盡除證理之執尚少存能盡之悟故成人相(私註)

。

三眾生相三。

初標示。

善男子云何眾生相謂諸眾生心自證悟所不及者。

覺前能悟悟是所覺悟既成所覺又名能展轉無窮皆成能所能所及處皆是相待了此無定故離前非計所不及謂免諸過不覺此計又是眾生眾生者不定執一之謂也亦是眾多生起不斷絕義(圭峰)對上我人立此一名我相執所人相執能各計一邊非眾生義今眾生相非我非人雙義名眾也(鄞南)。

二舉喻。

善男子譬如有人作如是言我是眾生則知彼人說眾生者非我非彼云何非我我是眾生則非是我云何非彼我是眾生非彼我故。

借世人語以為義勢顯眾生相非我非彼者以是眾生故非我也既云我是復非彼也非彼我故者非彼人之我(圭峰)。

三結指。

善男子但諸眾生了證了悟皆為我人而我人相所不及者存有所了名眾生相。

了證者空則我不及了悟者空則人不及存有所了名眾生相者心不忘故即上者字(圭峰)

。

四壽命相二。

初正釋。

善男子云何壽命相謂諸眾生心照清淨覺所了者一切業智所不自見猶如命根。

即心之照故云清淨覺前三相名覺所了擬將此智修習一切無漏之業又業是業用一切作用之智名為業智雖能除妄而不自除故不自見不自見故猶如命根如命根者兼取相續之義(圭峰)執無漏智業相續不斷猶如命根名壽者相非世有壽此取如一期報得煖息識三事連持命根不斷以喻執我不斷故名壽者(竹菴)忘前了見且云清淨存能照覺復若命根者字正指能覺之見一切業智所不自見者恐是凡聖所修業智不自見此能覺微念(私註)。

二顯妄。

善男子若心照見一切覺者皆為塵垢覺所覺者不離塵故如湯消水無別有水知水消者存我覺我亦復如是。

若心照見前諸妄想稱一切覺此覺未妄皆名塵垢以存能覺覺所覺故故云覺所覺者不離塵故塵垢只是染污之義經意正顯能覺是妄略疏謂一切覺者是前三相讀者詳之湯喻能覺冰喻所覺所覺既盡能覺豈存故云無別有水知冰消者若執有冰能知冰消則同存能覺我覺前我相故云存我覺我亦復如是略疏謂以喻反顯以法順合也問初章云圓照覺相永斷無明如何此中照覺俱蕩曰顯理須照遣執須亡天台止觀單複四見無言窮逐皆此例也又圓照者不動一法絕念而遊事理頓忘聖凡平等言之不易行者方知(私註)。

二迷成法障三初有我失道三。

初標示。

善男子末世眾生不了四相雖經多劫勤苦修道但名有為終不能成一切聖果是故名為正法末世。

前三教時長行遠未生圓解終不能成圓教聖果以深況淺博地凡夫故可知矣(鄮南)正法末世者正宗佛法之末世也夫正法之時修則皆證末世之時人多取相今既取證相則正法亦同末世若遇此教了達病源則雖末世還同正法(圭峰)釋迦法中正像各一千年理教行果四法俱備名為正法雖有教行證果者少名為像法但存理教行證俱無名為末法末法一萬年非謂全無約多分說(東陽)。

二徵釋六。

初久修如何不證徵。

何以故。

劫數既多行又勤苦以何義故不證聖果(圭峯)。

二認我取證非真釋。

認一切我為涅槃故有證有悟名成就故譬如有人認賊為子其家財寶終不成就。

有何妄法不從我生故云一切(慈室)賊若在外猶可隄防養之為兒如何檢護又知賊是賊賊無能為認之為兒寧免破敗(圭峯)。

三取證如何妨道徵。

何以故。

縱使認我取證何以便妨於道(圭峯)。

四愛寂憎喧非脫釋。

有愛我者亦愛涅槃伏我愛根為涅槃相有憎我者亦憎生死不知愛者真生死故別憎生死名不解脫。

夫生死輪迴本由憎愛欲求解脫須盡二源今愛涅槃還是本愛今憎生死亦是本憎棄苦欣樂雖殊憎愛元是本習帶之修道佛果豈成伏我愛根為涅槃者由伏不起似涅槃相以似為真故云爾也本愛涅槃擬除生死愛心既在真生死根愛根憎苗豈名解脫(圭峯)執我故起憎愛故云我愛及云憎我若以涅槃為二乘所證則愛是法愛即界外別惑真變易生死之根本也煥雲二疏皆用此意但與下讚喜謗嗔義似有礙以證空者無嗔喜故(私註)。

五何知證法非脫徵。

云何當知法不解脫。

法者涅槃由前釋云愛涅槃者名不解脫故此徵云若愛生死許是繫縛今悟涅槃是寂滅法以何相知云不解脫(圭峰)六讚喜謗嗔驗我釋謂實證者必無我無我故即無嗔喜今為法嗔喜即知證法非真我未盡故文二。

初標我未盡。

善男子彼末世眾生習菩提者以己徵證為自清淨猶未能盡我相根本。

徵證清淨正是我體(慈室)。

二以境驗知。

若復有人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度若復誹謗彼所得者便生嗔恨則知我相堅固執持潛伏藏識遊戲諸根曾不間斷。

世境違順羸重易明唯就法門最難覺察但言為法嗔彼度此不知此心元是我相潛伏藏識者種子也遊戲諸根者現行也因對外境驗得內心我執猶堅潛藏相續(圭峰)含藏種子正指第八識若據遊戲諸根應是六識今就圓論通言黎耶(慈室)。

三總結。

善男子彼修道者不除我相是故不能入清淨覺。

二說病為法二。

初有我說法。

善男子若知我空無毀我者有我說法我未斷故眾生壽命亦復如是。

因聞嗔喜是我妄計我空亡彼讚毀故云無毀我者亦應云無讚我者但文略耳然存我說法我還未斷餘之三相未盡亦然文無人字為成句故(私註)。

二說亦成病。

善男子末世眾生說病為法是故名為可憐愍者雖勤精進增益諸病是故不能入清淨覺。

。

四相若存總名為病以病為法誠可憐愍帶病修行故增諸病(圭峰)三以凡濫聖二。

初抑聖同己。

善男子末世眾生不了四相以如來解及所行處為自修行終不成就。

如來解行離句絕非住相而修豈能成就如執醍醐同毒藥矣(私註)。

二起增上慢。

或有眾生未得謂得未證謂證見勝進者心生嫉妬由彼眾生未斷我愛是故不能入清淨覺。

未得於理未證於智謂得謂證者增上慢人若自知不證而言證者則根本戒中大妄語罪非此文意見勝生嫉驗出凡情然諸聖人形類不定得與不得內證在心何以辨他未得未證故觀心行以驗真虛夫聖人用心已他無二見他勝進或法教流行念念歡喜必能隨順自驗內心

如此或即證悟不虛若自覺己衰他盛則嫉己盛他衰則喜縱令深解妙境但是心之所緣勿錯認之謂得謂證竝由我愛故成障覺(圭峰)未得三果未證四果謂言證得起增上慢如四禪比丘等(東陽)三誠勸三初誠勿求悟。

善男子末世眾生希望成道無令求悟唯益多聞增長我見。

此誠以心待悟也凡言悟者初無實法心路絕處強名悟耳若將心求悟則愈盛於迷故誠云無令又緣以心求悟遂於經論言句上解會故云唯益多聞殊不知解會分明底正是我人情識故云增長我見(慈室)諸疏之意必先求悟今再考經竊取慈室苟或不當請馴舊轍無令者禁止之辭(私註)。

二勸令加行。

但當精勤降伏煩惱起大勇猛未得令得未斷令斷貪嗔愛慢諂曲嫉妬對境不生彼我恩愛一切寂滅佛說是人漸次成就求善知識不墮邪見。

但當之言與上無令相應得未得者決徹大法斷未斷者直截知見貪嗔等者對境忘情也如此操履豈可便認為道如來方與其進故云漸次成就(慈室)令斷者即下所列貪嗔等也求善知識者商人入海須假導師學者修行必資善友(圭峯)世有濫學大乘唯言即心即佛既云心是佛心應須行同佛行設或空談相即貪嗔益盛嫉妬彌隆昔時行處寸步不移將恐泥犁未能逃避希冀成佛緣木求魚但恃天真不觀力用詎可得也寄言後德撫臆論心勿負如來慈悲苦口(東陽)。

三約失重示。

若於所求別生憎愛則不能入清淨覺海。

反顯不生憎愛則入覺也(圭峰)二偈頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌三。

初頌略示。

淨業汝當知 一切諸眾生 皆由執我愛

無始妄流轉

二頌廣釋。

未除四種相 不得成菩提 愛憎生於心

諂曲存諸念 是故多迷悶 不能入覺城

城喻覺者法喻各有三義一了心性空眾惑不入如防外敵二見恒沙德萬行圓增如養人眾三道無不通如開門引攝(圭峯)。

三頌勸誠。

若能歸悟剎 先去貪嗔癡 法愛不存心

漸次可成就 我身本不有 憎愛何由生

此人求善友 終不墮邪見 所求別生心
究竟非成就

剎是世界如入唐國率土屬唐蕃境亦爾若到悟境則法法屬悟迷境亦爾癡則長無偈有慢則長有偈無文影略也法愛者愛涅槃也我身者憎愛之本所依既空能依何有悟剎我身皆長無偈有(圭峯)。

○二普覺章示作等四病二初請問三。

初進問威儀。

於是普覺菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句二。

初慶前。

大悲世尊快說禪病令諸大眾得未曾有心意蕩然獲大安隱。

禪病者四相(圭峯)禪豈有病在參者用心差錯耳(慈室)。

二請後。

世尊末世眾生去佛漸遠賢聖隱伏邪法增熾使諸眾生求何等人依何等法行何等行除去何病云何發心令彼羣盲不墮邪見。

如人有子病者偏憂菩薩大悲先哀末世賢聖隱伏正法將沈欲令廣益當來是故懸興此問又由前云求善知識不墮邪見今問何等是善知識餘文皆顯令彼等者明所為也(圭峯)五問次第者夫學道必務師師必有法法貴修進修必離病病去行成利他有在復審其始如何發心天台有曰發心僻越萬行徒施故以發心之問終焉然五問意求師為主餘四皆因初問而發若不爾者前已屢明圓覺法門及三種行諸輪修相又令勤斷貪嗔等病但發心義未廣明耳何必至此重興諸問詳後答意初唯廣上求善知識以防末世邪師過謬次答祇是圓覺妙法就法顯離作等四病行乃依師安心覺理修法意歸前諸觀相病亦即上自他憎愛於今但加能治之法及發心等至文皆見聖慈愍物曲盡於斯又此諸意法為至要作止任滅未始發揮苟得大綱羣目皆正故總科此章云示作等四病也(私註)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告普覺菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能諮問如來如是修行能施末世一切眾生無畏道眼令彼眾生得成聖道汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時普覺菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

二正答二初長行五初答求人二。

初教擇師。

善男子末世眾生將發大心求善知識欲修行者當求一切正知見人心不住相不著聲聞緣覺境界雖現塵勞心恒清淨示有諸過讚歎梵行不令眾生入不律儀求如是人即得成就阿耨多羅三藐三菩提。

大心者簡餘乘也知識者善能知真識妄知病識藥欲修行者為行求解正知見者法句經云深解法空無相無作無生無滅了達諸法從本已來究竟平等性相如如住於實際於畢竟空中建立佛法是名真善知識心不住相等者離凡夫煩惱及二乘滯寂現塵勞者即貪等也心清淨者現染而不染也示諸過者以同事攝如淨名云入諸淫舍亦同華嚴婆須蜜等讚歎梵行等者或為利益或有別緣所作非儀暫乖真教祇得貶己承非不得飾非說理以誤凡下此乃不同邪人自造諸過復說非梵行事為其真實令無量人墮大險趣但為同事攝故雖現諸過常須讚歎真實梵行故論云壞見之人雖不壞行不堪與眾生為其道眼雖壞行而不破見者是則人天真勝福田即得成就等結成大益(圭峰)今有影附聖跡者縱心所為食噉非法自謂得無礙道內實庸愚此即壞見壞行無慚之人惜哉然末世之中四依罕值但能心不住相不壞正見善諳境觀者亦堪依止(東陽)正知見者深達實相不著二邊也阿耨多羅三藐三菩提翻無上正徧知(私註)。

二勸承事。

末世眾生見如是人應當供養不惜身命彼善知識四威儀中常現清淨乃至示現種種過患心無憍慢況復搏財妻子眷屬若善男子於彼善友不起惡念即能究竟成就正覺心華發明照十方刹。

不惜身命者如雪山捨身(涅槃童子)香城破骨(小品常啼)之類儒典尚有竭力事父致身事君何況為法常現清淨順行種種過患逆行心無憍慢者夫菩薩化現權道難測但依法門莫疑其迹不以順行即効虔誠或覩逆行便生憍慢故智論云於諸師尊如世尊想若有能開釋深義解散疑結於我有益則盡心敬之不念餘惡如弊囊盛寶不得以囊惡故不取其寶又如夜行險道弊人執炬不得以人惡故不取其照菩薩亦復如是於師得智慧光明不計其惡然為師之難為徒不易勿因此誠誤敬羸人欲驗真虛如前簡擇已諳其道如此遵承又此藥治徒師勿錯服用之增病無藥可治以縛解縛無有是處搏財等者前舉身命之難此況身外之易搏者食也財謂錢帛古譯訛略應云段食不起惡念者由前無慢故也憍慢若起惡念便生障覆自心法何能入心華等者覺心既明即慧光開發觸向無染故曰心華稱體無邊照十方刹(圭峰)搏財者圭峰鈔云準經意的說財食也食有四種此當段食食總段別以段揀餘古譯經論訛云搏食今此三藏承古作搏又不分總別謂搏即食仍略食字故云搏財咸師云天竺不用匙筯唯沈香水一盂飯一盂百味一盂香水潤手而搏飯食此非譯誤(鄮南)搏聚也聚財寶畜妻子眷屬耳此以常倫況前極劣前云過患乃貪嗔淫妄靡所不為尚不可慢況示同常道而生惡念耶(慈室)今恐搏祇是食慈室之解未敢去取又咸師義尚須考據(私註)四威儀中常現清淨者不動日用三業四儀不染諸法自然一切常現清淨(竹菴)二答依法三。

初標法離病善男子彼善知識所證妙法應離四病。

標以妙法釋依圓覺圓覺是所依法故此法離於四病方可依故除病之問下自有答法病無邊要唯此四隨有其一即不堪為師(圭峯)雖曰知識所證實為弟子所依故下結云作是觀者名為正觀又此妙法須明離病蓋出世醫王慈悲深至不令雜毒而混醍醐(私註)二釋四病相二

。

初徵。

云何四病。

二釋四。

初作病。

一者作病若復有人作如是言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名為病。

初句標名若復下辯相言者意言也彼圓下指體以破後句結名下三節同(圭峰)作種種行者與心運為身口相助八萬四千波羅蜜門既不能以性奪修並屬偏邪苦行下任止滅意無別途(鄞南)。

二任病。

二者任病若復有人作如是言我等今者不斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名為病。

任彼一切隨諸法性者如火熱水濕之類各各差別之性又謂妄從他妄真任他真各稱其心何必改作前則驅馳覓佛此乃放縱身心設令善惡不拘即名無記之性(圭峰)。

三止病。

三者止病若復有人作如是言我今自心永息諸念得一切性寂然平等欲求圓覺彼圓覺性非止合故說名為病。

得諸法無性之性非即覺性非止合故者前云於諸妄心亦不息滅(圭峰)。

四滅病。

四者滅病若復有人作如是言我今永斷一切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂相故說名為病。

夫覺體靈明不唯寂滅今滅惑住寂豈得相應(圭峰)作則三學六度名種種行任則生死涅槃無起無滅止則息念達性滅則斷惑歸寂豈為之病纔執此念欲求圓覺故皆名病作如是言欲求圓覺二句正是病體(慈室)。

三結示正邪。

離四病者則知清淨作是觀者名為正觀若他觀者名為邪觀。

將前四行自驗其心隨落一門則知是病故言離者則知清淨然上四門皆是諸經勸讚況前三觀具有斯文今此以為病者有其二意一者四中皆無觀慧二者但以率心偏住一行若能四皆通達不滯一門即此四中竝皆入道故淨名曰但除其病而不除法病除法在即正觀也雖

不取四病而慧解昭然不得懼落四中便不建志立節復有聞斯四過離四又更生情便任胸襟別為見解故云邪觀又作是觀者離四也他觀者取四也(圭峰)若了性具之旨則諸行無作何四病之有乎是故情執則一切皆魔稱性則四皆是藥但乘之有法用之在人如賊為將此將須護將若為賊此賊豈存節節檢之勿使生著依是修觀則正反此則邪(私註)作止任滅無非妙藥執之成病耳乃知得失其在誰乎正觀邪觀者肇論云見法實知故云正觀若其異者便為邪觀十六觀經如此揀顯以能詮文明觀法故云觀也在此經正如肇論只取見法揀顯邪正通名為觀(竹菴)。

三答修行。

善男子末世眾生欲修行者應當盡命供養善友事善知識彼善知識欲來親近應斷憍慢若復遠離應斷瞋恨現逆順境猶如虛空了知身心畢竟平等與諸眾生同體無異如是修行方入圓覺。

憍慢翳心即不入道又一念瞋百萬障起非唯失道亦墮三塗故皆令斷遠離名逆親近名順又違情曰逆隨情曰順如虛空者心無改易(圭峰)標云欲修行者結云方入圓覺以所顯能是圓覺行若論觀相義備前章故知求師請法法是圓覺依法起行豈有異途初段重勸事師了知下示安心法重舉師者樂道尊師又初心修行須求依止有咨疑地故身心平等者俱即法界眾生同體者彼己一如妙圓覺行由斯進矣(私註)。

四答除病二初指病源。

善男子末世眾生不得成道由有無始自他憎愛一切種子故未解脫。

自他憎愛前已頻明今復說者是種子故是入道微細病故由此種子難契圓明(圭峰)纔有憎愛聖道難成深究根源故云種子(鄞南)。

二示除法。

若復有人觀彼怨家如己父母心無有二即除諸病於諸法中自他憎愛亦復如是。

怨親等觀故心無二心無二故即除憎愛自他依正真妄諸法若能圓觀一切平等則諸法上憎愛亦盡故云亦復如是諸疏皆引行慈為釋空煩法相(私註)。

五答發心。

善男子末世眾生欲求圓覺應當發心作如是言盡於虛空一切眾生我皆令入究竟圓覺於圓覺中無取覺者除彼我人一切諸相如是發心不墮邪見。

此同金剛經中具四心也彌勒頌云廣大第一常其心不顛倒盡於虛空一切眾生廣大心也彼云四生九類我皆令入究竟圓覺第一心也彼云入無餘涅槃於圓覺中無取覺者常心也彼云實無眾生得滅度者除彼我人一切諸相不顛倒心彼云若有我人等相即非菩薩諸佛因地皆發此心依此願修方成正覺(圭峯)二偈頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌缺頌除病文四。

初頌求師。

普覺汝當知 末世諸眾生 欲求善知識
應當求正見 心遠二乘者

二頌依法。

法中除四病 謂作止任滅

三頌修行。

親近無憍慢 遠離無瞋恨 見種種境界
心當生希有 還如佛出世 不犯非律儀
戒根永清淨

如佛出世長無偈有不犯非律儀戒根永清淨乃追頌求師中不令眾生入不律儀之文又今於事師起行中頌者經意互顯師弟相成故(私註)。

四頌發心。

度一切眾生 究竟入圓覺 無彼我人相
當依正智慧 便得超邪見 證覺般涅槃

末一句長無此有梵語般涅槃此名滅度肇師云大患永滅超度四流亦云圓寂賢首云德無不備稱圓障無不盡稱寂亦云寂滅生死永盡故(私註)。

○四圓覺章顯示方軌二初請問三。

初進問威儀。

於是圓覺菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句二。

初慶前。

大悲世尊為我等輩廣說淨覺種種方便令末世眾生有大增益。

二請後。

世尊我等今者已得開悟若佛滅後末世眾生未得悟者云何安居修此圓覺清淨境界此圓覺中三種淨觀以何為首唯願大悲為諸大眾及末世眾生施大饒益。

雖問滅後亦兼佛世故下答云若佛現在當正思惟安居者安置淨居即道場也以何為首者問觀首之方便(私註)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二佛答三。

初讚許。

爾時世尊告圓覺菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能問於如來如是方便以大饒益施諸眾生汝今諦聽當為汝說。

二受旨。

時圓覺菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

三正答二初長行二初安居期限二。

初指前。

善男子一切眾生若佛住世若佛滅後若法末時有諸眾生具大乘性信佛祕密大圓覺心欲修行者若在伽藍安處徒眾有緣事故隨分思察如我已說。

滅後兼正像性謂種性即了因也伽藍此翻眾園已說者普眼章云安處徒眾宴坐靜室(私註)。

二正說四。

初要制三期。

若復無有他事因緣即建道場當立期限若立長期百二十日中期百日下期八十日安置淨居。

菩薩逢益即為遇緣且赴若無勝利須建道場克志加功以期聖果則三期皆是自行為簡利他故名他事亦可王賊命難名為他事定三期者過則情生疲厭少則功行未圓故重克三期亦無別義然約三根配之有其二意一約障盡難易配長期下根中期中根下期上根二約精進懈怠配者即反於此根有利鈍期有遠近對病設藥斯之謂歟安置淨居者欲使內外清淨身心潔白事理稱可(圭峯)大聖制此三期為令行者自量己力能長能短何必須對三根耶又此但制日限不制身儀四三昧中即屬諸經行法一科(鄞南)建道場法先當香泥塗地等故曰淨居(慈室)。

二道場修法。

若佛現在當正思惟若佛滅後施設形像心存目想生正憶念還同如來常住之日懸諸幡華經三七日稽首十方諸佛名字求哀懺悔遇善境界得心輕安過三七日一向攝念。

佛若在世無勞設像佛既去世須假形儀大論引經云不於泥木生難思想安能知像性等虛空三身宛然四德無減如斯運想則與如來在日無異三七日者正修之前習方便也(東陽)設形像者或畫或刻託以存想如佛不滅又須達相非相是心是佛方得名為生正憶念莊嚴供具要在盡誠從略只云懸旛與華三七等者三期攝念之前方便禮懺禮佛乞求加被露罪乞除夙障當如諸經行法具有十科見光覩華聞聲感夢或寶字印臂或金手摩頂遇茲勝境身心愈進故曰輕安然遇此境猶屬方便楞嚴所謂暫得如是是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解則受羣邪是也一向攝念者正修圓覺應當正念遠離諸幻三期所修如是而已(慈室)懺悔者具云懺摩此翻悔過若別說者懺名陳露先罪悔名改往修來其所懺法不出惑業報等三障攝念者起信論云若修止者住於靜處端坐正意乃至心若馳散即當攝來住於正念正念者當知唯心無外境界(圭峯)若約文配三種懺法心存目想取相懺也稽首求哀作法懺也一向攝念無生懺也然修圓覺者先開妙解然後起行是故前二不缺無生又此三七圭峰科為限內修行諸疏皆日期外方便今詳經意一向攝念祇是修上三觀諸輪故今重舉辯音章末三七方便但加施設

形像等廣於前耳此中却缺二十五輪標記結取蓋前後互顯修者當以諸疏為準稽首者首至地也周禮太祝辨九拜此當其一一向攝念者三期之內獨一禪床單複圓修無非攝念(私註)三遇夏安居或於期內遇夏安居雖修大乘未全廢小故安居日對佛陳詞然既不繫徒眾終成依大文為二初教令依大二。

初標意。

若經夏首三月安居當為清淨菩薩止住心離聲聞不假徒眾。

然建道場或在伽藍或於餘處期限未滿夏首已臨入眾安居則乖誓約作念結夏又雜觀心道場中人由此疑惑如來遠念故為辨明為俗乖律即非因大廢小無失徒眾者六和也(圭峯)若同布薩則妨攝念若不入眾恐違律範故此決云不假徒眾(鄴南)。

二作法律制安居二人對首作法云大德一心念我比丘某甲今依某處僧伽藍大界內前三月夏安居房舍破修治故今依大對佛其詞異焉。

至安居日即於佛前作如是言我比丘比丘尼優婆塞優婆夷某甲踞菩薩乘修寂滅行同入清淨實相住持以大圓覺為我伽藍身心安居平等性智涅槃自性無繫屬故今我敬請不依聲聞當與十方如來及大菩薩三月安居為修菩薩無上妙覺大因緣故不繫徒眾。

比丘梵語此含三義一怖魔二乞士三淨戒尼女也謂女比丘優婆塞此云近事男優婆夷此云近事女謂親近比丘比丘尼而承事故即三歸五戒之士女也小乘局於二眾大乘道俗俱霑某甲者各稱其名夫小大安居略有八異一所依異別界圓覺二假實異定實示現三住持異事相實相四結安異對首作法獨自稱名五成安異身不出界心不起念六失安異身出越界念起背本七還界異身不逾時及界念不間斷而覺八所期異阿羅漢果無上菩提有此八異故云不依及為修等大因緣者不拘小節之意(圭峰)某甲者通慧僧錄云借陰陽支干之數以揀昆仲之次物之始生日甲則長稱某甲物之初長其形未直曰乙故次稱某乙此下至無繫屬故有三節初二句標次四句釋後四句結實相圓覺平等性智涅槃自性其體一也蓋以理為能表伽藍等為所表不同小乘結界繫屬方所(鄴南)寂滅者佛行也同入下住持伽藍安居等悉以理性簡於事相故不局方所不繫徒眾(東陽)與佛菩薩三月安居故云同入平等性智者唯識論四智之一圭山引彼大圓鏡智對今圓覺成所作智對身安妙觀察智對心安則四智具足今謂唯識教道一途此是圓經雖一名偶同何煩曲會疏中此段故略不集(私註)。

二結示休期。

善男子此名菩薩示現安居過三期日隨往無礙。

示現者謂安居日對佛陳詞蓋不廢小權設如此(慈室)道場三期已滿小乘夏限未終以本非小乘安居故不妨隨往無礙(圭峯)。

四誠勿妄取。

善男子若彼末世修行眾生求菩薩道入三期者非彼所聞一切境界終不可取。

三期所修不出三觀彼所聞者前明內發寂靜輕安大悲寂滅等其觀成相尚不可著此外境界不可妄取(私註)二觀首方便二初三觀方便二初列示三初觀至靜二。

初正釋。

善男子若諸眾生修奢摩他先取至靜不起思念靜極便覺如是初靜從於一身至一世界覺亦如是善男子若覺徧滿一世界者一世界中有一眾生起一念者皆悉能知百千世界亦復如是。

覺亦如是例於靜也應云如是初覺從於一身至一世界(圭峯)修奢摩他靜為初首靜極便覺等方便功成也前文由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像今云眾生起念皆悉能知足顯生佛唯心二文一揆(私註)。

二誠妄。

非彼所聞一切境界終不可取。

二三摩憶持二。

初正釋。

善男子若諸眾生修三摩鉢提先當憶想十方如來十方世界一切菩薩依種種門漸次修行勤苦三昧廣發大願自熏成種。

憶想有二意一乞垂加被二欲效修行發願亦二意一設心廣大二所期不退(慈室)三摩鉢提從憶想入次起弘誓自熏成種若論功成應如前云便能內發大悲輕安文無者略(私註)。

二誠妄。

非彼所聞一切境界終不可取。

三禪那數息二。

初正釋。

善男子若諸眾生修於禪那先取數門心中了知生住滅念分齊頭數如是周徧四威儀中分別念數無不了知漸次增進乃至得知百千世界一滴之雨猶如目覩所受用物。

修禪那者從數息門入心中了知下功用也生住滅念文略異相一滴之雨此舉最微況諸法耳凡修此門須調氣息不澀不滑或入或出安庠徐數從一至十攝心在數不令馳散天台六妙門暨禪波羅蜜具明修法及證相等非此可備行者住尋(私註)。

二誠妄。

非彼所聞一切境界終不可取。

三總結。

是名三觀初首方便。

前問三種淨觀以何為首故具答已結云是名等也即知前段三觀諸輪雖具釋相趣入方便是此所期(圭峯)方便有二應上文攝念之前三七禮懺為遠方便以今三觀初首為近方便(慈室)。

二利鈍修習二。

初利根徧修。

若諸眾生徧修三種勤行精進即名如來出現于世。

如來本所示生祇緣勸物修習今三觀既備則萬行已圓故就此人已名佛出又即此人本覺離念名為佛出(圭峯)。

二鈍根隨學。

若後末世鈍根眾生心欲求道不得成就由昔業障當勤懺悔常起希望先斷憎愛嫉妬諂曲求勝上心三種淨觀隨學一事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證。

根鈍障重故加懺願而隨學之若夙種不對故此觀不得復習彼觀(私註)二偈頌二。

初標舉。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

二正頌六。

初頌三期。

圓覺汝當知 一切諸眾生 欲求無上道

先當結三期

二頌修法。

懺悔無始業 經於三七日 然後正思惟

此下缺頌遇夏安居。

三頌誠妄。

非彼所聞境 畢竟不可取

四頌方便。

奢摩他至靜 三摩正憶持 禪那明數門

是名三淨觀

五頌徧修。

若能勤修習 是名佛出世

六頌隨學。

鈍根未成者 常當勤心懺 無始一切罪

諸障若消滅 佛境便現前

△大科第三流通正宗之分法義已周欲使廣益他方遠霑來世流傳通泰展轉無窮流則不滯通則不壅(圭峯)文四。

初善首請問三。

初進問威儀。

於是賢善首菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言。

二正陳詞句二。

初慶前。

大悲世尊廣為我等及末世眾生開悟如是不思議事。

近慶道場遠該一部(圭峯)。

二正請。

世尊此大乘教名字何等云何奉持眾生修習得何功德云何使我護持經人流布此教至於何地。

流布此教至於何地者若人於此經教供養寫施聽受讀誦說釋思修如是分布流傳未審此人智慧功德畢竟至何位地(圭峯)請名意在奉持名既正則奉持有在矣故下無別答流布此教似問至何方所考後答文且依略疏(私註)。

三三展虔誠。

作是語已五體投地如是三請終而復始。

二如來垂答三。

初讚許。

爾時世尊告賢善首菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生問於如來如是經教功德名字汝今諦聽當為汝說。

所問有五略提其二。

二受旨。

時賢善首菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽。

二正答二。

初總歎。

善男子是經百千萬億恒河沙諸佛所說三世如來之所守護十方菩薩之所歸依十二部經清淨眼目。

此有四義前三約人歎謂諸佛說如來護菩薩歸後一約法歎經之眼目也(鄞南)推窮迷本照徹覺源理貫羣經義無不盡於此若解諸教煥然若不了之焉知正道故云眼目(圭峯)十二部經者發軔鈔頌云長行重頌并授記孤起無問而自說因緣譬喻及本事本生方廣未曾有論議俱成十二名廣如大論三十七(私註)二別答四。

初答名字奉持。

是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏自性差別汝當奉持。

是經五名唯教行理第二約教第三顯行餘皆名理前二如上總題并文殊章已釋祕謂真祕密即微密中道三昧統攝萬行故名為王決定境界唯佛極證如來藏性本具諸法故云差別無差之差也敕領斯旨云當奉持(私註)。

二答至於何地。

善男子是經唯顯如來境界唯佛如來能盡宣說若諸菩薩及末世眾生依此修行漸次增進至於佛地。

是經既顯如來境界故修行者必至佛地前問流布此答修行蓋說者必行前後互顯若以此段總答修習功德其義亦通但對問有缺故作爾釋(私註)。

三答得何功德二。

初舉教攝機。

善男子是經名為頓教大乘頓機眾生從此開悟亦攝漸修一切羣品譬如大海不讓小流乃至蚊蟲及阿脩羅飲其水者皆得充滿。

漸脩者教既是頓乃解圓而行漸也如二十五輪最後圓修是頓餘皆屬漸不讓小流者如百川會海咸失本名喻教之獨圓不兼偏小蚊蟲修羅喻漸頓機又淮南子云海不讓水積小成大(文)此取海能容受讓即拒義(云云私註)二較量顯勝三初舉施寶較聞名。

善男子假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施不如有人聞此經名及一句義。

世珍盈剎能為漏果之資妙法一言必獲菩提之報(圭峯)七寶者一金二銀三琉璃四頗璃五磲磔六碼磔七真珠三千世界者小千中千大千廣如俱舍(私註)。

二約證小較宣說。

善男子假使有人教百千恒河沙眾生得阿羅漢果不如有人宣說此經分別半偈。

小乘極證猶屬無明圓覺法門究竟實際小大權實比較天殊偈有四句兩句為半(私註)。

三明聞信顯宿種。

善男子若復有人聞此經名信心不惑當知是人非於一佛二佛種諸福慧如是乃至盡恒河沙一切佛所種諸善根聞此經教。

上但聞名今信不惑能信一切皆大圓覺豈是小緣非宿植深厚何以及此前問修習得何功德此但約聞名說偈信心為答則知修者其功尤勝(私註)。

四答護持經人。

汝善男子當護末世是修行者無令惡魔及諸外道惱其身心令生退屈。

前問云何護持答意但莫令魔外惱身心者即是護持然惱身心俱通魔外若以義配外道以邪智惑人令疑是惱心也魔以神力令種種不安乃至病等是惱身也故經說眾魔樂生死外道著諸見二事皆令初心行人退屈實藉護持(圭峰)上請守護持經之人答云修行蓋持必行問答相顯也(私註)近世於此續入偈文且言得於南安軍兜率大藏偈云賢首汝當知是經諸佛說如來善護持十二部眼目名為大方廣圓覺陀羅尼顯如來境界依此修行者增進至佛地如百川海納飲者皆充滿假使施七寶積滿三千界不如聞此經若化河沙眾皆得阿羅漢不如聞半偈汝等於來世護是宣持者無令生退屈或謂此偈後人擅作須知佛經正宗之中為順機緣利鈍取解故長行後復作偈頌天竺為散華貫華若入流通任欲傳持正宗之說恐不須偈今復詳偈文與上不合長行自云譬如大海不讓小流意顯今圓不兼偏小偈何得云如海納百川上自云聞此經名及一句義偈何槩云聞經上自云宣說此經分別半偈偈何云聞半偈聞與分別義豈混齊況下天神聞佛付囑即便稟命故云爾時文意連屬中間豈容別有所說故今不敢書入

正經更俟明眼一為決之(慈室)。

三天神稟命三。

初金剛眾。

爾時會中有火首金剛摧碎金剛尼藍婆金剛等八萬金剛并其眷屬即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言世尊若後末世一切眾生有能持此決定大乘我當守護如護眼目乃至道場所修行處我等金剛自領徒眾晨夕守護令不退轉其家乃至永無災障疫病消滅財寶豐足常不乏少。

火首者頭有火燄故尼藍婆未詳翻譯金剛者執此杵故若取名者云露肩神此神初發心時常起大願願為力士護修行人其家等者在家眾也凡發大心多有障難障難多種略舉灾病故云乃至今由神護一切皆除財寶豐足備道資緣也不必富奢方云豐足故次但云常不乏少不乏少故進趣妙門不退屈矣(圭峯)二天王眾。

爾時大梵王二十八天王并須彌山王護國天王等即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言世尊我亦守護是持經者常令安穩心不退轉。

大梵王者即指初禪王娑婆世界主二十八天王總指三界須彌山王別名帝釋護國天王等別顯四王所以標三類者由梵與釋諸佛轉法輪時皆為請主護世持國使灾害不生故總列外而更別明(圭峰)。

三鬼王眾。

爾時有大力鬼王名吉槃荼與十萬鬼王即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言世尊我亦守護是持經人朝夕侍衛令不退屈其所居一由旬內若有鬼神侵其境界我當使其碎如微塵。

吉槃荼者亦云鳩槃荼食人精氣其疾如風變化稍多住於林野管諸鬼眾故號為王來至道場而為上首其數十萬一一若斯依附深山或居巖穴其形可畏通變極多不屬天人住居鬼趣不退屈者無障難故一由旬則四十里一云十六里碎鬼神侵境界者護佛菩提心故(圭峯)金剛禳灾流通天王安隱流通鬼王折流通也(東陽)。

四經家總結。

佛說此經已一切菩薩天龍鬼神八部眷屬及諸天王梵王等一切大眾聞佛所說皆大歡喜信受奉行。

結會既云八部驗上同聞不獨菩薩又天龍等必內證法性外現此形亦是戒緩乘急皆預法會大歡喜者結聞經益無越悉檀復約四教簡示今是圓教之歡喜也(慈室)。

大方廣圓覺修多羅了義經集註下(終)

No. 257-C大方廣圓覺經略疏序

終南山草堂寺沙門宗密述

元亨利貞。乾之德也。始於一氣。常樂我淨。佛之德也。本乎一心。專一氣以致柔。脩一心而成道。心也者。冲虛妙粹。炳煥靈明。無去無來。冥通三際。非中非外。洞徹十方。不滅不生。豈四山之可害。離性離相。奚五色之能盲。處生死流。驪珠獨耀於滄海。踞涅槃岸。桂輪孤朗於碧天。大矣哉萬法資始也。萬法虛偽。緣會而生。生法本無。一切唯識。識如幻夢。但是一心。心寂而知。目之圓覺。彌滿清淨。中不容他。故德用無邊。皆同一性。性起為相。境智歷然。相得性融。身心廓爾。方之海印。越彼太虛。恢恢焉。晃晃焉。迥出思議之表也。我佛證此。愍物迷之。再歎奇哉。三思大事。既全十力。能摧樹下魔軍。爰起四心。欲示宅中寶藏。然迷頭捨父。悟有易難。故仙苑覺場。教興頓漸。漸設五時之異。空有迭彰。頓無二諦之殊。幽靈絕待。今此經者。頓之類歟。故如來入寂光土。凡聖一源。現受用身。主伴同會。曼殊大士。創問本起之因。薄伽至尊。首提究竟之果。照斯真體。滅彼夢形。知無我人。誰受輪轉。種種幻化。生於覺心。幻盡覺圓。心通法徧。心本是佛。由念起而漂沈。岸實不移。因舟行而驚驟。頓除妄宰。空不生華。漸竭愛源。金無重鑛。理絕脩證。智似階差。覺前前非。名後後位。況妄妄起滅。德等圓明者焉。然出廐良駒。已搖鞭影。埋塵大寶。須設治方。故三觀澄明。真假俱入。諸輪綺互。單複圓脩。四相潛神。非覺違拒。四病出體。心華發明。復令長中下期克念攝念而加行。別徧互習業障惑障而銷亡。成就慧身。靜極覺徧。百千世界。佛境現前。是以。聞五種名。超剎寶施福。說半偈義。勝河沙小乘。寔由無法不持無機不被者也。噫巴歌和眾。似量騰於猿心。雪曲應稀。了義匿於龍藏。宗密髻專魯誥。冠討竺墳。俱溺筌罟。唯味糟粕。幸於涪上。針芥相投。禪遇南宗。教逢斯典。一言之下。心地開通。一軸之中。義天朗耀。頃以。道非常道。諸行無常。今知心是佛心。定當作佛。然佛稱種智。脩假多聞。故復行詣百城。坐探羣籍。講雖濫泰。學且師安。叨沐猶吾之納。謬當真子之印。再逢親友。彌感佛恩。久慨孤貧。將陳法施。採集般若。綸貫華嚴。提挈毗尼。發明唯識。然醫方萬品。宜選對治。海寶千般。先求如意。觀夫文富義博。誠讓雜華。指體投機。無偕圓覺。故參詳諸論。反復百家。以利其器。方為疏解。冥心聖旨。極思研精。義備性相。禪兼頓漸。勒成三卷。以傳強學。然上中下品。根欲性殊。今將法彼曲成。從其易簡。更搜精要。直注本經。庶即事即心。日益日損者矣。