修訂日期: 2009/04/22 發行日期: 2009/5/9
發行單位: 中華電子佛典協會 (CBETA) http://www.cbeta.org
資料底本: 卍新纂續藏經 Vol. 20, No. 365
原始資料: CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

No. 365-A序

昔長水大師。詮解首楞嚴經。講演之日。天雨寶華。其箋疏之地。賜額楞嚴講寺。人稱其疏義。語簡而義豐。事詳而理密。薈撮有唐惠振慤沇諸家之長。含攝賢首五教起信五重之要。箋解名家。至今推之。廣度法師。嗣法賢首。荷擔教宗。任講席者。三十餘載。予延主栴檀方丈。缾華鉢水。蕭然掩關。肆力詮解。數年於茲。都人士雅重久以為長水之儔也。以本生心地觀經。文言流暢。旨趣幽深。自唐迄今。未有疏解。因攷證羣經。融會諸論。精研靜想。印以一心。發科起分。準長水楞嚴義例。著成疏解十一卷。乃深自謙抑。名曰淺註。而請序于予。予觀其首疏四恩言。君臣父子之際。如疎鐘警曙孤角吹霜。不自知其感發之深也。至無垢性阿蘭若諸品。如古木寒蟬空山清磬。惘然若失者久之。及夫觀心而真諦現前。瘥病而空有雙泯。則秋月獨明寒江迥碧。超然立塵滓之表矣。茲義出將雨華賜額復見於今。然猶曰淺註。豈尚有待夫後賢之鈎深晰奧者耶。是非予所知也。經云。是經福力難思。能令所在國土豐樂。則疏經之功。誠足裨
國家聖治於無疆。寧僅度諸有情。普證無上正等菩提。以弘報佛恩而已哉。故不辭而序之如此。

康熙丁丑歲仲春穀旦和碩莊親王序

No. 365-B序

嘗觀佛之有經。其寓義也甚微。其闡道也至大。大則天地皆為所包容。微則空色悉歸於一致。所以然者。端在勤修心地。以觀想於神化而無餘。是故大鈔諸經。性相等論。極洪慈之無際。示秘悟之多方。而心即是佛。佛即是心。斯言洵稱明鑒也。但口誦經藏。而輒礙迷津。身受法戒。而真元不悟。懸擬菩提。昏如長夜。自非經篆之玄機。不足以開悟禪宗也。亦以奧義未窮。沉淪誤墮。則註經之有功於佛氏。豈淺鮮哉。廣度法師。博覽羣經。鈎深握要。體賢首之成訓。運一己之神明。萬理歸懷。不同浮響。應緣闡教。高豎法幢。三十年來。未嘗輟席。庶幾不辜其志。而躬膺大道矣。獨心地觀一經。旨趣淵源。渺無疏釋。法師所以持心攻苦。考諸經論。積之三載。而註解始成。丙子孟秋。將付剞劂。請序於予。予固知佛教精微。經言秘邃。如窺天而莫測其高也。如探海而莫窮其際也。又安得以管見而妄置一詞乎。及閱其註釋。理若珠聯。義同璧合。不禁拊心稱快曰至矣盡矣。經之纖悉畢出矣。參玄入道。較若指掌矣。使非修心地。以神其觀想。由觀想以融其心地。而無機不徹也。又烏能臻此。由是而益知經義之大。可以包容天地矣。經義之微。可以渾然色相矣。即舉大鈔諸典

。性相旨趣。以及波羅蜜之三根九品。無上道之一德四行。而了然心佛。萬殊一貫。法師不誠大覺中人乎。敬具俚言。罔慚固陋。亦以表揚
佛訓。道垂不朽。炳若日星。以俟眾生之自悟焉。云爾。

康熙三十五年歲次丙子孟秋吉旦
原爵多羅惠王半龕主人敬題。

No. 365-C心地觀經淺註本序

余於齠齔。知有此經。既入空門。間一繙閱。始知文言流暢。旨趣幽深。欲識玄微。輒茫然無是處。蓋不得義意所在云。遂徧參知識。親近講肆者。無虛日。每大鈔諸經。性相等論。無所不聽。獨此一經。不得而聞焉。何也。良由不得疏解故也。是以教家不傳。人罔解義。因感慨繫念。意欲解釋。以利器未成。徒增慚愧耳。由是博覽群經。神會諸論。時將捉筆。猶為講席所累。三十年來。未果其願。所謂法不虛應。應必有時。于癸酉春。客席之暇。仍再究神會。豁然貫通悟知心地法門。截流到岸。一念薰修。即心是佛。所以經云。此心地法門。一經耳根。攝念觀心。薰菩提種。不久得成無上菩提。又云三界之中。以心為主。能觀心者。究竟解脫。不能觀者。究竟沉淪。是知心地觀門。迺修行之關鍵。入道之樞機。故佛之成與不成。但在觀心之能與不能耳。良以一切眾生。俱有如來智慧德相之心地。以物欲妄想所蔽。而不自知。故懷寶迷邦。抱珠乞丐。聖人觀之。誠為可愍者也。於是世尊。將欲啟發此心。指示令悟。先說四恩應報。欲明真諦。故就世諦以正此心也。次說廣讚出家。既明世諦。故就真諦。以決其志也。無垢性。阿蘭若。調伏其妄。而攝持其真也。樂遠離行。警策恐怖。治此心也。彌勒慈尊。廣求觀門。修此心也。及乎波羅蜜三根九品。復警以真師難遇。無上道一德四行。而皆會為功德莊嚴。觀心助神呪。若萬病愈於阿伽。成佛託印觀。如風帆揚於順水。菩提心心即菩提。金剛甲甲為心用。自他兼利。一世功成。至哉不可得而思議者。其惟頓教法門歟。嗚呼。時丁末法。邪說多岐。權衡正見。賴有斯存。且又隱於藏函。未獲弘通。余故不揣膚受。謬為疏解。聊一隙明。以光法施。敢望同志。共報佛恩云爾。

時
大清康熙三十五年歲次丙子孟秋
佛歡喜日
京都栴檀禪林傳賢首宗第二十八世雲中來舟序於觀旨法堂并書

大乘本生心地觀經淺註目次

卷首序文
懸示
科文

卷第一之本序品第一上
卷第一之末序品第一下
卷第二報恩品第二上
卷第三報恩品第二下
卷第四厭捨品第三
卷第五無垢性品第四
阿蘭若品第五
卷第六離世間品第六
厭身品第七
卷第七波羅蜜多品第八
功德莊嚴品第九
卷第八觀心品第十
發菩提心品第十一
成佛品第十二
囑累品第十三

大乘本生心地觀經淺註目次(終)

No. 365

大乘本生心地觀經淺註懸示

神京外栴檀寺沙門　來舟述

將釋經義總啟十門。

一教起因緣
二藏教所攝
三義理分齊
四教所被機
五能詮教體
六宗趣通別
七品目次第
八傳譯時年
九總釋名題
十別解文義

夫十門通判者。始於賢首。富於清涼。然隨經定義。各有廣略。如華嚴懸談。彌陀疏鈔。概可知也。今則列名遵古。開章從省焉。

夫十門生起者。謂聖人設教。必有由致。故受之以教起因緣。教理既陳。屬何藏乘。故受之以藏教所攝。既知歸屬。義理如何。故受之以義理分齊。義理既明。未委何被。故受之以教所被機。己知所利。猶迷能詮。故受之以能詮教體。能詮既悟。尚昧宗歸。故受之以宗趣通別。雖識趣向。未審品目。故受之以品目次第。既知品目。未明傳譯。故受之以傳譯時年。教義既知。未明綱要。故受之以總釋名題。雖明題意。臨文難辨。故受之以別解文義。前八義門。後二解經。與天台五重玄義。少有詳略。義如貫索。用釋。眾經。皆同意也。

第一教起因緣者。言聖人設教之所為也。然有總別。總則通於一大時教。酬因酬請。顯理度生諸經皆是也。法華云。諸佛世尊。為一大事因緣故。出現於世。開示悟入佛之知見。即諸經之總緣。此經以心地觀門。入佛知見。別局當經。略示十種。一警策凡迷。自知因果故。二直示法界不離心地故。三引諸凡小修習佛智故。四顯四恩應報引發菩提故。五挽回邪逆令信正法故。六示菩薩行較量難易故。七十度兼修自他兩利故。八降伏妄心薰修正觀故。九正明蘭若斷疑生信故。十顯密並陳疾成佛果故。

第一警策凡迷自知因果者。夫源清流潔。形端影直。善惡之報。果因不異。現前易見者。如形影源派。雖愚亦信而不疑。隔世難通者。如善惡因果。在智猶疑而難信。故我世尊將說此經。以同體智光。圓照法界。現生佛之始終。明善惡之趣向。使在會者。見相而警心。自信而不疑也。

二直示法界不離心地者。三界唯心。眾生迷而不識。萬法唯識。諸佛證而自知。故佛放光明洞然法界。將示情器之萬殊。不離生佛之方寸。此世尊萬德吉祥紋。放光表法之正意也。

三引諸凡小修習佛智者。凡為六道生靈。小謂二乘權教。通迷一等之心地。終纏二種之生死。故我世尊直指妙心。開通真觀。欲令凡外權小。齊證菩提涅槃。經云。我今演說心地法門。引導眾生。令入佛智是也。

四顯四恩應報。引發菩提者。大道悠弘。小機聞而河漢其言。曲成易見。常士受而苟就其事。故我世尊。先陳四恩應報。為投機之談。引勸菩提應發。為究竟之說。經文。即度五百長者。始終因緣是也。

五挽回邪逆。令信正法者。背正道之謂邪。忤父母之謂逆。此實造業之機墮苦之緣也。故我世尊。示正見以轉邪。開孝道以回逆。此則去禍因之惡積。啟善以之緣昇。經文。即智光長者子因緣是也。

六示菩薩行較量難易者。發兩利之心者。曰菩薩。即佛果因地之名也。然心無不同。操修或異。故我世尊。明示曲直。言在家出家之不同。故指蘭若清淨靜修則易。居家煩冗入道則難。經文即阿蘭若。離世間等品。皆此意也。

七十度兼修自他兩利者。鵬程海運。則九萬可圖。道假行門。則三祇易越。自利利他。菩薩之道。六度十度。菩薩之乘。必也。去在家而居蘭若。方為真實。去塵勞

而就清淨。便易初心經文。即波羅蜜品。彌勒所問是也。

八降伏妄心。薰修正觀者。妄心為生死之機。正觀為入道之門。背正觀而逐妄心者。即六道之凡夫。伏妄心而入正觀者。即三乘之聖賢。良由觀有權實故乘分小大之別。今則直指心地。標名正觀。妄心歇處即菩提。觀慧明時同法界。經云。三界之中。以心為主。能觀心者。究竟解脫等是也。

九正明蘭若斷疑生信者。佛雖明示蘭若。為修行菩提道者。所當依止。惟恐信受不篤。故引證諸佛菩薩。從此修證而得道果。所以盡大眾之餘疑。而增明樂欲之心也。經云。十方諸佛所依故。三世諸佛得道故皆是意也。

十顯密並陳疾成佛果者。上根利智之人。直一蹴而臻聖城。慧淺業重之機。必雙修而祛惑障。故我世尊。顯密並陳。正助齊舉。欲使利鈍之流。皆入心地之觀。經文。明手印真言處。皆此意也。以上教起因緣竟。

二藏教所攝者。先明藏攝。次明教攝。今初明藏有二。一三藏。二二藏。藏者。以含攝故。謂攝一切所應知義。三藏者。一修多羅藏。二毗奈耶藏。三阿毗達磨藏。今初修多羅亦名修妬路。亦名素呾纜。皆梵音楚夏。義無異也。古德譯為契經。謂上合諸佛之心。下孚眾生之性。故曰契理合機之經也。經有多義。會之不出貫攝常法。貫。謂貫穿義理。攝謂攝持根機。常謂諸佛不易之道。法謂天下共遵之規。此略存兩方。省取四義。餘繁。不能徧及。

二毗奈耶藏者。亦名毗尼。梵語之具略耳。此翻為調伏。調謂練三業而欲淨。即作持也。伏謂制諸惡而不行。即止持也。就所詮之行彰名。故云調伏之藏。或翻毗尼為滅。言滅業非滅煩惱得滅果。梵語又名尸羅。或云翅呾羅。此翻清涼。謂離生死之熱惱。證寂滅之清涼。或亦名波羅提木叉。此云別解脫。此皆律藏之異名也。

三阿毗達磨藏者。阿毗譯對。達磨譯法。法有二種。一名勝義法。即涅槃常住之理也。二名法相法。即四聖諦之相也。然所對之法既二。能對之慧亦二。一者。對向。向前涅槃。二者對觀。觀前四諦。由對果對境。故名對法。蓋即論之通稱。以所詮而立名。舊譯為無比法。以詮勝慧立名。亦名優鉢提舍。此云論議。以佛法至理。假論議而詳明。慧悟所由生也。以能詮之體立名。以上三藏者。攝盡一大時教該通大小諸乘。考其所詮。各有通局。就局而言。經詮定學。律詮戒學。論詮慧學。以通言之各相交攝。今此經者。正屬修多羅藏攝也。傍亦兼屬二藏。若以經攝藏。三藏具含。以三卷頌中說戒故。彌勒難問有論議故。

二二藏者。一聲聞藏。二菩薩藏。由前三藏。開為二乘。詮小乘者。名聲聞藏。詮大乘者。名菩薩藏。莊嚴論云。此三藏。由上下乘別故。復為聲聞藏。及菩薩藏。若約乘分藏。理宜為三。由辟支不借教故。出有佛世。聲聞攝故。所以分二。今此經者。為菩薩藏攝。以此攝彼。二皆具含。亦有聲聞名行故。

二教攝者。夫教海冲深。法雲彌漫。智光無際。妙辯叵窮。以無言之言。詮絕言之理。以無說之說。酬無盡之機。極位所承。凡情難挹。今乘理教之力。略明開合之端。如西域東夏弘闡之者。於一代聖言。或開宗分教。或直釋經文。各隨所見。咸有據焉。其不分之義有五。一理本一味。殊途同歸故。二一音普應。一雨普滋故。三原聖本意。為一大事故。四隨一一文眾解不同故。五多種說法成枝流故。以斯五義。故不可分。竊恐情搆異端。是非競作。故以不分為得也。

其分教者。亦有多義。一理雖一味。詮有淺深。故須分之。使知權實故。二約佛雖是一音。就機差而教別故。三本意未申。隨他意語而有異故。四言有通別。就顯說故。五雖分權實。須知佛意有開顯故。以斯多義。開則得多而失少。合則得少而失多。但能虛己求宗。不可分而分之。亦何傷於大旨。故今分之。西天東土。分判諸師。略舉數家。以備觀覽。先明此方。勒為五門。

第一立一音教者。有二師。一後魏菩提流支。言如來一音。同時報萬。大小並陳。二姚秦羅什法師。言佛一圓音。無思普應。機聞自殊。上之二師。前則佛音具異。後則異自在機。各得圓音之一義。俱是不分之意也。

第二立二教者。一西秦曇牟讖三藏。立半滿教。以半字教。謂聲聞藏。說理未圓。若字之有半故。二滿字教。謂菩薩藏。談理滿足。若字之圓滿故。此依涅槃經半滿之義。兼幼子學書之喻。故有是判。又隋朝遠法師。亦同此立。二隋朝延法師。立漸頓教。一漸教。約漸悟機。大由小起。所設具有三乘之教。二頓教。約頓悟機。直入於大。不由於小。頓令得道也。然此雖約機。說有漸頓。而所說法。不出半滿。三唐初海印法師。亦立二教。一屈曲教。二平道教。屈曲者謂釋迦如來所說之經。逐其機性。隨計破著。方便委曲。令物生解。如涅槃經。雖說圓通一極之理。或對權顯實。或會異歸同。故名屈曲教。平道者。謂盧舍那所說之經。隨其法性。平等而說。如華嚴經。雖有隨機。各別調伏。皆是稱性善巧。一時頓演。故名平道教。四齊朝隱士劉虬。亦判二教。一漸教。始自鹿苑。終至雙林。從小至大。故名漸教。二頓教。謂佛最初說華嚴。如日初出。先照高山。故名頓教。

第三判三種教者。亦有三家。一南中三教。謂齊朝已後。江南諸師。立此三教。判如來一代所說之法也。一漸教。二頓教。此全同劉虬。但加不定教。由漸中先小後大。而央崛經。六年之內即說。為遮此難。故立不定。謂別有一經。雖非頓攝。而明佛性常住。即勝鬘金光明等。是為偏方不定教也。

漸中開合。諸師不同。或但為二。即是半滿。或分為三。即武丘山岌法師。謂十二年前。見有得道。名有相教。十二年後。齊至法華。見空得道。名無相教。最後雙照一切眾生佛性。闡提作佛。名常住教。此與唐三藏。三時之教大同。真諦三藏。西印土人。依金光明經。立轉照持。三輪之教。亦大同此。而時節小異。謂七年前說四諦。名轉法輪教。七年後說般若。具轉照二輪教。以空照有故。三十年後。具轉照持

三輪教。以雙照空有。持前二故。或分為四。即宋朝岌法師。謂於前三時。無相之後。常住之前。指法華為同歸教。以會三歸一。萬善悉向菩提故。或開為五。然有二家。一道場慧觀法師等。於無相之後。同歸之前。指淨名思益等。為抑揚教。二者即前劉公。不開抑揚。而有教之初。取提胃經。為人天教。

二後魏光統律師。承習佛陀三藏。亦立三教。謂漸頓圓。初為根未熟者。先說無常。後方說常。先空後不空等。如是漸次。故名為漸。二為根熟之輩。於一法門。具足演說。常無常。空不空等。一切具說。更無由漸。故名為頓。三為於上達。分階佛境之者。說於如來無礙解脫。究竟果德。圓極祕密。自在法門。故名為圓。此亦約化儀。說有前後耳。意明今時堪受頓者。必昔曾受化。故云根熟。上達之言。義兼地前。分階佛境。即謂地上。

三隋末唐初。吉藏法師。依法華第五。立三種法輪教。一始見我身。聞我所說。即皆信受。入如來慧。即根本法輪教。二除先修習。學小乘者。即枝末法輪教。三我今亦令得聞是經。入於佛慧。即攝末歸本法輪教。

第四立四教者。略有四家。一梁朝光宅法師。依法華第二。立四乘教。謂臨門三車。即是權教三乘。四衢等賜。即實教大乘。以臨門牛車。亦同羊鹿。俱不得故。並無體故。諸子皆索故。是知三皆虛指。以為方便。此則前三是三乘。後一是一乘。

二陳隋二代。天台智者。承南岳思大師。立四教。云一三藏教。此教明因緣生滅四真諦理。正教小乘。傍化菩薩。二通教。通者。同也。三乘同稟故。此教明因緣即空。無生四真諦理。是摩訶衍之初門。正化菩薩。傍通二乘。大品云。欲得聲聞乘。當學般若波羅蜜等。然教理智斷。行位因果。皆通淺深。不同於共般若。唯共於淺。三別教。別即不共。不共二乘人說故。此教正明因緣假名。無量四真諦理。的化菩薩。不涉二乘。故聲聞在座。如聾如盲。不名不共。而云別者。兼欲揀非圓故。以一因迥出。一果不融。歷別而修。不得因果圓融故。四圓教。圓以不偏為義。此教正明不思議因緣。二諦中道。事理具足。不偏不別。但化最上利根之人。故名為圓。華嚴經云。顯現自在力。為說圓滿經。無量諸眾生。悉受菩提記等。別則教理等皆別。圓則教理等皆圓。又此四教。由三觀起。從假入空。析體異故。有初二教起。從空入假。從假入中。有別教起。三觀一心中得。有圓教起。又此四教。不局定一部。一部之中。容有多故。又更以四種化儀收之。謂頓。漸。不定。祕密。頓漸同前岌公。後二謂一音異解。若互相知。名為不定。互不相知。即名祕密。

三唐初海東元曉法師。亦立四教。一二乘別教。如四諦緣起經等。二三乘通教。如般若深密經等。三一乘分教。如梵網經等。四一乘滿教。如華嚴經等。然三乘共學。名三乘教。於中未明法空。名別相教。說諸法空。是為通教。不共二乘。名一乘教。於中未顯普法。名隨分教。具明普法。名圓滿教。然此大師。大同天台。但合別圓。加一乘分耳。

四賢首弟子苑公。依寶性論。立四種教。論云。四種眾生。不識如來藏。如生盲人一者凡夫。二者聲聞。三者辟支佛。四者初心菩薩。言四教者。一迷真異執教。當彼凡夫。二真一分半教。當彼二乘。三真一分滿教。當彼初心菩薩。四真具分滿教。即當彼識如來藏者。初教謂諸外道。迷於真理。廣起異執。二謂小乘。於真如理。隨緣不變二分義中。唯說生空所顯之理。故名為半。如涅槃半字。三謂但得不變。不得隨緣。故名一分。而雙辯二空。故名為滿。四由具隨緣不變二義具分。廣如彼說。

第五判五教。略有二家。一波頗三藏。判一四諦教。謂四阿含等。二無相教。謂諸般若。三觀行教。謂華嚴經。四安樂教。謂涅槃經。說常樂故。五守護教。謂大集經。說守護正法事故。

二賢首大師。所立五教。至下當知。

第二明西域者。即今性相二宗。元出彼方。故名西域。謂那爛陀寺。同時二大德。一名戒賢。二名智光。戒賢遠承彌勒無著。近踵護法難陀。依深密等經。瑜伽等論。立三種教。以法相大乘而為了義。即唐三藏之所師宗。謂佛初于鹿苑。轉四諦小乘法輪。說諸有為法。皆從緣生。以破外道自性因等。又緣生無我。翻外有我。然猶未說法無我理。即四阿含等是。第二時中。雖依遍計所執。而諸法自性皆空。翻彼小乘。然依他圓成。猶未說有。即諸部般若等經。第三時中。就大乘正理。具說三性。三無性等。方為盡理。即解深密經等。是故於彼三時。初墮有邊。次墮空邊。俱非了義。後時具說。遍計性空。餘二為有。契會中道。方為了義。

二智光論師。遠承文殊龍樹。近稟青目清辯。依般若等經。中觀等論。亦立三時教。以無相大乘為真了義。謂佛初鹿苑說小。明心境俱有。次於中時。於彼中根。說法相大乘。境空心有。唯識道理。以根猶劣。未能全入平等真空故。後第三時。為上根說無相大乘。辯心境俱空。平等一味。為真了義。

賢首大師立五教。一小乘教。二大乘始教。三終教。四頓教。五圓教。初即天台藏教。若約所說法相者。但說七十五法。但說人空。不說法空。縱少說法空。亦不明顯。但依六識三毒。建立染淨根本。故阿含云。貪恚愚痴。是世間根本等。未盡法源。故多諍論。部執不同。

二大乘始教。亦名分教。以深密第二第三時。同許定性二乘。及諸闡提。俱不成佛。故今合之。總為一教。未盡大乘法理。故立為初。有不成佛。故名為分。廣說法相。少說法性。所說法性。即法相數。所說法數。擇廣成略。猶有百法。決擇分明。故少諍論。說有八識。唯是生滅。依生滅識。建立生死。及涅槃因。法爾種子。有無永別。既所立識。唯業惑生。故所立真如。常恒不變。不許隨緣。

三終教者。亦名實教。定性二乘。無性闡提。悉當成佛。方盡大乘至極之說。故立為終。以稱實理。故名為實。少說法相。多說法性。所說法相。亦會歸於性。所立八識。通如來藏。隨緣成立。生滅與不生滅和合。而成非一非異。一切眾生。平等一

性。但是真如。隨緣成立。依他無性。即是圓成。一理齊平。故說生界佛界。不增不減。如是義類。亦有眾多。廣如華嚴懸談說。

四頓教者。但一念不生。即名為佛。不依地位漸次而說。故立為頓。如思益云。得諸法正性者。不從一地至於一地。楞伽云。初地即為八。乃至無所有何次等。不同前漸次位修成。不同於後圓融具德。故立名頓。頓詮此理。故名頓教。總不說法相。唯辯真性。亦無八識差別之相。一切所有。唯是妄想。一切法界。唯是絕言。五法三自性皆空。八識二無我雙遣。訶教勸離。毀相泯心。生心即妄。不生即佛。亦無佛。無不佛。無生。無不生。如淨名默然。顯不二等。是其意也。

五圓教者。明一位即一切位。一切位即一位。是故十信滿心。即攝五位。成等正覺。依普賢法界。帝網重重。主伴具足。故名圓教。即華嚴經所說。唯是無盡法界。性海圓融。緣起無礙。相即相入。如因陀羅網。重重無際。微細相容。主伴無盡。十十法門。各攝法界故。

已知五教收盡諸經。不知此經。何教所攝。若以教攝經。正屬頓教。分屬終圓。若以經攝教。全收五教。更帶人天。以經中具足五教人天義理故。

三義理分齊者。已知此經。正屬頓教。傍兼終圓。未委三教。分齊如何。先明正屬頓教者。經中頓彰一心。直入無念。而成正觀。即此離念一心。是頓教分齊。起信論云。離念相者。等虛空界。即四法界之一真法界也。次明傍兼者。先明終教。終實大乘。即同教一乘。理事無礙法界。始終十門。即其分齊。今此經中。純顯真如一心。不礙萬行修證。雖諸行歷然。不雜一心平等。是終實分齊義。次明圓教者。即別教一乘。備十玄門。圓融具德。惟華嚴經。今此經中。略具少分。故言分屬。經云妙高山王納芥子。山王芥子不壞相。即十玄門中。廣狹自在一門也。人天小乘。無不具攝。分齊較淺。故不詳明。以上義理分齊竟。

四教所被機者。已知此經。義理深廣。未識被何等人。欲辨機宜。略分二門。第一料揀。第二普收。且初料揀者。復分為二。一明非機。有四。一無信非機。不信自心。不能成觀故。二凡愚非機。謂任運一生。不識道理故。三邪見非機。謂執著斷常。不達正理故。四定性非機。謂灰斷纏空。不發大心故。二明正機。亦四。一正信是機。肯信自心。能成正觀故。二智者是機。知因識果。樂欲修證故。三正見是機。了明心地。不淪斷常故。四發心是機。發菩提心。超出偏小故。二普收者。一切眾生。皆有佛性。有佛性者。皆得作佛。雖發心有早晚。修證有前後。但有心地。俱是此經所被之機也。以上教所被機竟。

五能詮教體者。已知此經。被機廣博。未委能詮。何為教體。今欲略明。啟為四門。一隨相門。二唯識門。三歸性門。四無礙門。先明隨相。一明能詮。二兼收所詮。以徒文無義。非教故。初明能詮者。即聲名句文。以音聲為主。名則次第行列。詮法自性。句則次第安布。詮法差別。文則次第聯合。為上二所依。此名句文三。為聲

上詮表。以唯聲則不能詮義。唯名句文則無自體。兼收此四。方成教體。二所詮義者。此聲名句文。若無所詮之義。如海篇字彙。非是聖教。若獨義無文。則理無可憑。必也。義隨於文。文依於義。文義相資。乃成教體。今經從如是我聞至終。是聲名句文體。修證心地觀門等。是所詮義體。二者相隨。教體備矣。以文義皆屬相。故曰隨相門也。二唯識門者。以文義皆從識變。有本影四句。一唯本無影。即小乘教。不知教從識現。謂佛實說法故。二亦本亦影。即始教。謂佛說文義。從妙觀察淨識所現。名本質教。聞者識上。所變文義。名影像教。諸佛眾生。互為增上緣故。三唯影無本。即終教。以離眾生自心。更無有佛。唯大悲大智。為增上緣。令彼根熟眾生。心中現佛說法。是故佛教。全是眾生心中影像。四非本非影。即頓教。非唯心外無佛。眾生心中影像亦空。以性本絕言。即不教之教。無說無聞。是名真說真聞。今經約終頓二教。以眾生二乘。初心菩薩等。感自心中見佛。為說心地觀法。說即無說。聽亦無聽。是唯識體。三歸性門者。前以影本攝歸八識。今以八識攝歸一心。則性為教體。一心者。即真如自體也。從此真如。流出教法。故會相歸性。所謂重頌如。授記如。十二分一切皆如。以上展轉推原。譬如物不離夢。夢不離人。圓覺疏云。生法本無。一切惟識。識如夢幻。惟是一心。則以自心為教體。此經佛說三界以心為主。即觀此心。是自性教體。四無礙門者有二。即理事無礙。事事無礙。如說即無說。無說即說。皆理事無礙義。如言一即是多。多不礙一。皆事事無礙義。心境理事。皆交徹故。故名無礙。今此經以真如心地。不礙種種修證。即心境理事不礙為教體也。

六宗趣通局者。已知此經能詮之體。未識所宗。其義云何。語之所尚曰宗。宗之所歸曰趣。欲明宗趣。有通有局。通論佛教。以因緣為宗。因緣者。揀異無因邪因。一代時教。因緣攝盡。故云通也。局就當經。略為四說。一正宗之初。佛說心地薰修。為言之所宗。得成菩提。為歸趣。二佛令報恩。為言之所宗。引發菩提心。為歸趣。三智光長者。重請說四恩為請法之宗。次父子求佛出家。為請法之趣。四如來說蘭若。令依止為宗。修觀頓悟。究竟菩提為趣。此略取大章。指明歸趣。以上宗趣通局竟。

七品類次第者。如來說法。必借緣興。放光現瑞。騰疑請法。佛未出定。菩薩旁通。為發起因緣。故曰序品。二佛既出定。說心地法門。五百長者。不欲聞大。權說四恩。故有報恩品。次智光長者。請重說四恩。故有四恩之重頌。三佛讚出家。令離纏縛。故有厭捨品。四佛令安住四法。遠離貪求。是無垢性。故說無垢性品。五廣說蘭若。勸教修證。故有阿蘭若品。六世尊復說蘭若功德。開導修證。故有離世間品。七彌勒請觀。佛令厭身修道。故有厭身品。八佛答彌勒難問。發明諸度。故有波羅蜜品。九由住蘭若。修勝功德。故有功德莊嚴品。十由佛談心地薰修。未及詳明。故有觀心品。十一心地已說。觀法已明。復勸發心。助修神呪。故有發心品。十二廣明印呪。佐助觀功。護持行人。疾至菩提。故有成佛品。十三心地始終。因果理行。具備

詳明。付囑當機。流通後世。故有囑累品。以上品目次第竟。

八傳譯朝代者。既知此經品目如此。未知譯自何時。此經梵本。來自唐高宗朝。師子國人所獻。祕於中禁。未及翻譯。歷十主。至憲宗嗣位。始出其梵本。詔罽賓三藏般若主譯。京都義學。共八人證譯。諫議孟簡等。四人潤文。勒成一部。八卷一十三品。夫佛生天竺。經皆梵言。不假翻譯。孰能通意。翻譯由人。故出之以重元勳也。雖人能弘道。非嘉會之良時。佛法之妙應不成。信乎法不虛應。應必有時矣。名翻譯朝代者。重時也。以上八義門竟。

大乘本生心地觀經淺註懸示終