

修訂日期: 2009/04/22 發行日期: 2009/5/9

發行單位: 中華電子佛典協會 (CBETA) <http://www.cbeta.org>

資料底本: 卍新纂續藏經 Vol. 25, No. 510

原始資料: CBETA 人工輸入, CBETA 掃瞄辨識

## No. 510-A

萬靈蠢蠢。率皆以無上道。作文字解。吾佛惺惺。即以文字。發明心地。說三藏十二部經。大包法界。細入微塵。謂太虛在人心中。只如一塵一毫毛裡。有無量佛世界。佛之大慈。於大千世界中。無一物不度。必至度盡眾生而後已。大哉法王。不圖復有此五千四百卷不可思議之無量法寶也。經來東土。已數千年。至今盛行於世者。無如金剛經。誠以此經言簡義精。乃反約之道也。愚常於參究之下。拜讀是經。不啻完如渾璞。細若剝蕉。蓋以人欲盡淨。而天理流行。剝盡蕉心。方覺妙手。空空乃洗心之一大法也。金剛經又稱功德經。夫人自無始以來。重重冤親罪福。宛如春蠶作繭。自纏自縛。永無脫離。此經若於蠶以抽絲。忽然頓斷。與人解粘去縛。現出自性天真。便是超凡入聖。一大轉機。而冤親亦解釋平等矣。愚於童時。讀此經。至如是住。如是降伏其心。恍然有會。嗣讀古德註解。有訓如是即道者。有謂指下文言者。二俱無過。第禪宗以道在心解。不在於語言文字。我佛說法四十九年。不曾道著一字。却字字皆開示悟入之機。在善會者。於心行路絕。言語道斷時。如人飲水冷暖自知。哭不得。笑不得。方是善讀經者。但此可與知者道。未可以概語人也。同參謝子。於此道得印心焉。博綜羣經十餘載。自信見道親切。且當仁不讓。於是發擔荷心。即以掛壁之口。摩空之手。註成金剛經易解一部。見示。第見其語妙諦。字字真詮。開人悟入之機。如穿成一串摩尼。實有點睛破壁之妙。又如無縫天衣。圓轉無痕。真古今一大快事。而不愧為易解者矣。苟得此而讀之。未悟者。可由之而見道。即已悟者。亦可藉此以證明。默識心通。人牛不見。將見四相俱遣。不啻衣珠在手。即紹佛磁基。道統有在。自當慶快平生。卓絕今古矣。世有識者。必不以愚言為河漢也。是為序。

光緒己丑莫春珠浦南宗後裔來雲子唐養愚譔

## No. 510-B

余於內典。素未宣究。初不知其道。為何如也。迨橐筆從軍。與貫三謝子。共事一方。晨夕清談。多所啟發。稔為出塵之士。而非世俗常談也。相從既久。乃知三教大道。靡不精研貫徹。而於釋氏經論。尤深造焉。始恍然其含光隱耀。淡然寡營者。良有以也。每謂。人生數十年。殫精神。竭智慮。以博身家。溫飽虛生浪死。悲苦相尋。於此而不思出離。殊為可惜。況我輩。重以劫外餘生。滄桑振觸者哉。(余)聞之而不禁怦然心動也。因取石註金剛經一部。教余誦習研求。自然獲益。乃初閱時。茫然不解。雖經質問。亦未了了。迨行持既久。昔所不解者。今則解之。昔所能解者。

今則更進一層矣。久久參尋。愈索愈奇。心地日進乎精明。方知此經之妙。有不可以言語形容者。大哉佛慈。於大千世界中。一切含靈蠢動。無不普度。必至普度眾生而後已。誠哉是言。洵非虛語。第經中又謂。若有眾生如來度者。如來即有我眾生壽者。蓋言人當見性自度。佛所說經。不過為人解粘去縛。並無實法與人。故云我所說法。如筏喻者。今則去佛漸遠。知識難逢。倘不藉經中文字。以自參究。亦何由自度哉。余故讀經。至無我相人相眾生相壽者相。而知四相不除。終難進益。吾人妄念紛紜。必須掃盡萬緣。如斷一握亂絲。一斷俱斷。與道方有相應分。又經中應無所住。應如是住。如是降伏其心等語。大有深意。須細加玩味。方見洗心要法。但行之既久。自然天真發現。有不期然而然者。此非箇中人不知。第經旨甚深。非藉指示。猝難領解。今謝予以慧心慧性十餘年。精參默契。造詣功深。一旦發擔荷心。即用點睛之手。註成金剛經易解一部。言雖淺近。而於圓通妙諦。指陳簡要。真足開人悟入之機。而使後之學者。共得津梁。同登覺路。實古今來一大快事。普願見聞同修同證。他日靈山會上。共結善緣。庶不負一片婆心為先導耳。(余)久借他山。深資麗澤。茲因經註梓成。故略敘其緣起。佈告同人。以共慶云。

光緒己丑暮春月上浣真州圓覺居士劉紹南敬序

### No. 510-C

金剛經者。乃諸佛之心源。眾生之慧命也。故其指陳心法。簡要詳明。掃盡浮詞。獨標正覺。蓋自佛法西來。從上單傳之旨。莫不以此為入道之梯航。誠法寶也。迨臨濟諸公出。而創禪機。施棒喝。不立語言。直指見性。一切經典。直欲束之高閣。雖若別開生面。是由參學之流。不務觀心。徒事向外馳求。致蹈說食數寶之譏。故令暫息外緣。使之斬斷葛藤。真常獨露。特救一時之弊耳。是則非經之過。而不善誦習者之過也。故在唐時。此經註解已有八百餘家。誠以此經為入道之梯航。而研心之先務也。顧諸註或出或沒。或存或亡。不復并見於世。今所存者。尚數十家。如天親菩薩。及諸大德論註。或禪或教。闡揚佛旨。無不曲盡精微。各臻其妙。但其詞意幽深。殊非初機所易曉。今此經遍海內。幾於家誦戶習。然欲求其暢明宗旨。由之入道者。卒不多覩。豈非以甚深般若研窮不易。而又乏導引之具歟。近世惟石天基先生註解此經。最為詳盡。但覺迂拘。未易使人頓悟。(僕)於此經。夙耽誦習。暇輒搜求旨趣。又得益友切磋。故雖資性庸愚。亦似微有所得。爰不揣固陋。註成全部。顏之曰易解。於中頗復引申圓義。或者謂此經屬頓教所攝。今乃附屬於圓宗。不與古判相刺謬乎。然法華稱三獸渡河。三車出宅。法無二致。殊異在人。讀是經者。苟能默契旁通。則由頓入圓。非為分外。凡所註詞。除訓詁故。寔外悉皆自抒管見。概不拾人牙慧。標竊貪功。一切經論。亦不敢繁稱博引。使人易生煩厭。而窒靈機。有志探元者。或可藉以當老馬之助焉。特是聞見寡陋。矢口談經。不免妄言之咎。倘有高明辱而教

之。則幸甚。

光緒十五年歲次己丑三月之望毗陵居士謝承謨貫三氏序

## No. 510-D 緒言

一此經古德判為頓教。以其直指菩提。別無支蔓故耳。又以一門深入。不備諸行。故特謂之頓而不謂之圓。愚謂。此經頓而兼圓。何則。經中雖一往明空。而復云於法不說斷滅相。夫斷滅不存。乃中道也。中即圓義。又云。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。無實無虛。則有無不立。有無不立。即非有非無。非有非無。即有無兼該。有無兼該。即雙照雙泯。乃至離即離非。是即非即。開權顯寔。即實而權。為實施權。即權而實。是則頓中有圓也。至如佛說第一波羅蜜。即非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。三句之類。經中甚多。若從而推廣之。則三句而亦涵四句之義。非頓而兼圓乎。四句。謂有句。無句。非有非無句。亦有亦無句。第以一門頓入。不具諸法。僅得謂之兼圓。而不得謂之純圓也。然准台宗四教。謂般若帶通別明圓。則兼圓之說。為不誣矣。總之法無定向。深淺由人。智者見之謂之智。仁者見之謂之仁。是在當人領會耳(台宗四教謂藏通別圓也)。

依教修觀。此經觀法具備。層次井然。前云。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。即見如來。此即空觀。了知一切皆空。法亦如幻故。繼云。汝莫作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。此即假觀。了知一切名相。從緣生故。又云。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無寔無虛。此即中觀。了知色即是空。空即是色。一即一切。一切即一故。若欲習是觀法。而能從空入假。由假明中。過去現在未來。三心難覓。我人眾生壽者。四相都融。心心印心。念念非念。便得中道了義。是則由淺入深。漸趨中道。即頓中有漸也。

佛法大海。信為能入。故云信為道源功德母。信能長養諸善根。如經中較量功德多寡。及微塵世界之類。寔實非誑。不可以我所未經聞見。便認為甚言之辭。試思金口誠言。豈有虛假。縱一時未能悟徹斯理。亦須諦信不疑。自有一朝。渙然冰釋。到此地位。方知佛語非誑。善願同仁。各宜深信。

凡夫畏空執有。二乘厭有取空。畏空執有。謂之常見。厭有取空。謂之斷見。又通謂之倒見。執有執空。兩俱成病。此經為開示利根凡夫。故先破其執相。而節次較量功德。以顯有為福報。終遜無為。離相布施。迥超著相。又恐學人棄有取空。故復策之以不落兩頭。直超無上。蓋斷常終成凡外。而離相頓證無生。何去何從。孰得孰失。理自易明。我輩何幸而獲聞此妙法。能無努力進修。以母負佛慈諱諱明誨。

讀經先要明宗。蓋一經自有一經宗旨。倘宗旨不明。則馳騁無歸。如此經以無住為宗。但了得無住之旨。便為已得要領。其他多說少說。皆餘緒矣。又佛所說法。多於要妙處。圓轉如環。似無端倪可尋。讀經者。往往於圓轉迴環之處。茫然無據。已

眼不明。且稱為有意搬弄者。所謂正言似反也。不知無上大道。其要妙正在圓轉處。若不如是說。其理終不圓明。宗旨若明。則於迴環層疊之處。縱使羣山萬壑。自能理會。而不為所迷。

讀經以明心為上。明心以解義為先。至於持誦經文。不求解悟。祇可薦亡滅罪。作得世間功德而已。若悟法明心。則頓超三界。永除後有。且歷劫冤親。悉皆度脫。顧不偉哉。是則欲明心地。講義不可以不先。由有言以迄無言。自不覺而成正覺。理固然也。惟夙根深厚。一聞千悟者。不在此例。然民鮮能之。

讀經非他書可比。餘書惟看讀一過。略能記其梗概。便可不須再讀。讀誦大乘經典。自非聖人。決不能過目便了。必須細心玩味。默意參尋。其義乃出。始則因註而明講解。繼則並不需註。一意深參。久久自發現行。所謂制心一處。無事不辦。到得一旦豁然之後。方知此中妙義無窮。真如飲水。冷暖自知。並不能吐露向人。是為祇可自怡悅。不堪持贈君也。既得一經悟徹。然後更誦他經。自不勞迎刃而解。

講解儒書。必有一定之理。不可移易。而佛經則不然。要當不泥不背。是以難耳。故古德云。依又解義。三世佛冤。又云離經一字。便同魔說。讀者。能於不泥不背中。有個入頭處。識得眉橫鼻直。方可與讀是經。

經旨甚深。猝難曉解。註經者。若更加以奧衍之辭。仍未能了了。而不便初機。是以今註。概從簡易。讀者。取其意而略其文可也。矧讀經惟求印證。何暇旁求。迨至脫然契證。能所兩忘。恍如雪山中夜。忽睹明星相似。方知窮諸元辨。如一毫置於大虛。竭世樞機。似一滴投於巨壑。雖復珠玉盈前。於己無益。斯時則經且不須。註於何有。但如敲門磚子。不得不借用一番耳。

經中較量功德。及執相觀佛之說。徵詰重重。不厭煩瑣。有謂由淺入深。故見重複。有謂緣讀來聽者。佛故申說之。竊以為不然。若謂由淺入深。則細玩前後經旨。其重複處。無大異辭。何云淺深。若謂因續聽重說者。則佛說三藏經典。豈遂無續聽之人。何不聞再三申說。而獨於此經有之。決無是理。誠以說此希有難信之法。佛以慧眼。觀察眾心。非經三五番申說。不能諦信無疑。佛特知之。故不厭其辭之煩。所以為大慈悲也。又佛所言說。多取證於須菩提。以明見無歧異。法如是故。

經稱持誦功德。遠勝寶施者。良以信心受持。即是多善根福德因緣。又經義若未能頓悟。但得誦持不懈。其義漸明。自堪證悟。但不可預期速效。迨至悟明之後。雖若經文淺顯。而意義仍自無窮。愈索愈深。愈探愈妙。即終身玩味。終無止境。此經之所以甚奇。而持誦功德。所以殊勝也。至誦經須淨除塵妄。一意精專。字字分明。斯為正軌。不必定求靜室。定須設像。有暇即念。毋待後時。須知佛在心頭。不在外相莊嚴也。

三教大道。殊塗同歸。實無二致。經云空除四相。即聖人之四絕。無說即聖人之無言。五戒即五常。三毒即三戒。人我普度。即大學之明新。法施均蒙。即中庸之位

育。種種相符。言難罄述。顧謂佛教而有異乎。至於妙道精微。聖人所罕言者。佛則詳言之。我輩生當像季。倘非釋氏之書。則凡精一執中。歸仁位育。與夫一貫無言之旨。何由而明。此東坡所謂學佛而後知儒者。信然。

此經如天衣無縫。本無段落可尋。迨天親菩薩。始判為二十七疑。如寶施者。不及持說功德。以須菩提反覆生疑。故佛節次。為之解說。欲令斷疑生信也。然此說非時俗所尚。不甚通行。今經三十二分。為梁昭明太子所定。然所分斷落。間亦有欠妥處。但於行持究屬無礙。況今世俗盛行。故且因之以仍其舊。

平寔商量。禪門所忌。範圍不過。教義所宗。今以粗淺言辭。解釋甚深經旨。非禪非教。於意云何。矧今善註多多。有如珠玉盈前。而安用是邱里之言為。特是深文奧義。難喻於里闈。且法喻雖多。究其指歸。總以圓通為至。所謂佛法無多子。亦儒稱一貫之意也。區區之心。寔願見聞共證。以勿負慈悲普度之義焉。苟無乖經旨。幸勿以粗淺棄之。

藏經極多。而獨於此經亟亟講求者。良由在家善信。有志修持。除淨土一門外。莫不以此經與心經為常課。誠以兩經簡潔。便於行持。而居家又時有塵緣紛擾。若必欲遍參全藏。不惟事有未遑。亦且力所不逮。然既持經。自宜講解。因解生悟。自能心性開明。而成正覺。則受持也。而可不講求哉。至心經尤為直捷簡括。故特附註於後。以質大方。

吾人在塵勞中。既未出離。則凡治家接物。一切俗緣。自不能無。然須念娑婆劇苦。幻質無常。不求出離。沉淪永劫。佛所說經。無非教人離苦得樂。離苦之要。端在明心。明心之法。當於塵緣之暇。屏除雜念。澄心默坐。一意精參。或於平旦。披衣起坐。默自提撕。然亦不必過於用意。但令心不繫緣。日久自然有會。惟不可預存期效。時至自彰。倘得妙趣。尤當益加精進。毋怠厥志。自然功不唐捐。而獲益無量矣。有志之士。請嘗試之。決不相謬。

右臚各條。幸望留心。不無小補。

貫三謹識

## 誦經簡要

人人可誦。不拘官民僧俗。時時可誦。不拘日中朝暮。洗手便誦。不拘有香無香。漱口便誦。不拘吃葷吃素。默亦可誦。不拘高聲低聲。少亦可誦。不拘全部半部。鬧市中亦可誦。何必靜室。身到處皆可誦。何必對佛。無音節亦可誦。何必敲魚。行坐立皆可誦。何必跪讀。止要志虔意誠。神凝氣斂。耳不旁聞。目無他見。口不雜言。心無雜念。遍數頻加。多多益善。暑往寒來。功無有間。如此精專自有靈驗。壽延福增。災消禍散。生死誰拘。輪迴可斷。一心不亂。自然鬼服神欽。真性常存。何愁天塌地陷。到得西方化佛迎。誦經功德於茲見。誦經功德。感應無邊。但恐人事匆忙

。性根遲鈍。不能受持全經。則四句偈等。亦堪持誦。具大功德。經中四句偈有四無我相。無人相。無眾生相。無壽者相(一)。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。即見如來(二)。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來(三)。一切有為法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀(四)。以上四偈。隨念一偈。功德無邊。亦能見性。但得信心受持。自然功德無量。

## No. 510

### 金剛般若波羅密經易解卷上

(般音鉢。若音惹。後凡言般若者倣此)。

姚秦三藏法師鳩摩羅什 譯

毗陵謝承謨貫三氏 註釋

真州劉紹南圓覺氏 刊上蔣春同蘭言氏 刊上錢松齡覺之氏 校訂

此經以喻法為名。實相為體。無住為宗。斷疑為用。大乘為教相。以喻法為名者。金剛。喻也。般若。法也。般若。華言智慧。金中之剛。至堅至利。能碎萬物。此經能斷眾生疑執。取以為喻。波羅密。華言到彼岸。眾生在生死海中。無有窮極。修此般若。能到涅槃彼岸。經者。常也。法也。梵語修多羅。此云契經。謂契理契機也。以寔相為體者。經云。若人得聞是經。即生寔相。寔相即無相也。以無住為宗者。宗訓要。經云。應無所住而生其心。此經多以無住破著故。以斷疑為用者。由經力用。能斷妄執故。以大乘為教相者。經云。為發大乘者說。為發最上乘者說。此乃一經宗要。不可不知。故首列焉。若更略解經題。則云人苟具堅剛之志以修行。則智慧自生。乘此智慧。直達涅槃彼岸。故云金剛般若波羅密經。會心之士。即此經題。亦堪悟入。不在見聞之多寡也。

#### ◦法會因由分第一

分去聲。後倣此。

◦言此會乃說法之因緣所由起也。佛與人隨宜說法。解粘去縛。使之證悟。今大眾會集聽講。故稱法會云。

如是我聞。

佛之從弟阿難。從佛出家。博聞強記。佛說法四十九年。阿難於結集經藏時錄出。一字不遺。故稱多聞第一。此阿難言如是之法。我親從佛所聞。欲啟人信也。

一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。

祇音其。

◦一時者。彼一時也。佛者。教主。舍衛。西域國名。祇樹給孤獨園。謂祇陀太子施樹。給孤獨長者買園。請佛居住。乃說法處也。給孤獨長者。以好施孤獨得名。曾在王舍城見佛聞法。欲請佛至舍衛國。佛令先覓住處。因見祇陀太子園。林蔭清幽

。欲以價買。太子戲云。須以金布滿園中。即賣與。長者歸。輦金布滿園中。太子感其誠。因與園施樹。共立精舍。

與大比丘眾千二百五十人俱。

比。去聲。後同。

○比丘。乞士也。上乞法於佛以資慧命。下乞食於人以資色身。言大以別其小。千二百五十人者。恒隨佛聽法之人也。自如是我聞至此。謂之通序。以諸經首。多用此數語故。佛入滅時。阿難問佛。一切經首。當安何語。佛云。當安如是我聞等語。非但我法如是。三世諸佛。悉皆如是也。

爾時世尊。

爾時。彼一時也。世尊。謂世所共尊。佛有十號。此其一也。

食時。著衣持鉢。

著。入聲。後同。

○食時。言當午前可以乞食時也。佛制過午不食。且自不蓄食物。以去其貪。使各行乞。以去其驕。著衣者。服僧伽黎也。鉢者。應量器也。或瓦。或鐵。食量各有大小。鉢則各隨量置。

入舍衛大城。乞食於其城中。

園在城外。城中則人烟辏集之處。故入城中乞食。

次第乞已。

已。音以。下同。

○佛心平等。不舍貧而從富。不越富以就貧。次第行乞。使人均沾福德也。

還至本處。飯食訖。

飯。音反。食。音嗣。

○訖。畢也。乞食歸來。飯食已畢。

收衣鉢。

收拾衣鉢。示有條理而順規制。

洗足已。

佛修苦行。不使色身安於逸樂。故行則跣足。今欲跏趺。先須洗足。

敷座而坐。

敷。布也。布座跏趺。將以說法也。

## ○善現啟請分第二

善現。即須菩提。乃此經發起之人。蓋由其啟請。而得普聞妙法也。

時長老須菩提。

齒德俱尊曰長老。梵語須菩提。華言空生。亦名善現。

在大眾中。即從座起。

須菩提為上首弟子。解空第一。今欲申問真空無相之法。故從眾中起座也。

偏袒右肩。右膝著地。

袒。露也。右肩偏露以示順。右膝跪地以示敬。

合掌恭敬而白佛言。

合掌以示歸敬。而啟白於佛云。

希有世尊。

希。少也。言少有者。我世尊也。未致問辭。先歎希有。

如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。

如來者。經云。無所從來。亦無所去。故名如來。若欲廣明。更有多義。須菩提稱佛善能護佑調伏現在諸菩薩。令其入道。善以妙法付囑未來諸菩薩。令其修習。

世尊。善男子善女人。

善男子善女人。在凡而修出世行者。故名之為善。須菩提問言。設有善信男女於此。

發阿耨多羅三藐三菩提心。

阿。無也。耨多羅。上也。三。正也。藐。等也。菩提。覺也。言人若能發此無上正等正覺之心者。

云何應住。云何降伏其心。

應不應之應。平聲。降伏之降。平聲。後同。

○應。當也。言未知其心。當何所安住而不外馳。妄念來時。如何降伏而不令起。此乃修行至要。洵切問也。於時世尊入甚深般若。諸根悅豫。須菩提睹相知意。故假申問答。欲得世尊反覆辨論。以申明真空無相之旨。非徒自悟。亦欲使在會及後之學者。得住心降妄之法。為下手工夫。以證至道。其嘉惠來學。寔無量矣。

佛言。善哉善哉。

須菩提問意。深合佛旨。故亟稱其善也。

須菩提如汝所說。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。

佛呼須菩提言。誠如汝適所云如來善護念付囑之語。

汝今諦聽。當為汝說。

為。去聲。後同。

○汝須誠聽。吾當為汝言之。

善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。

若善信男女。而發此無上正等正覺之心者。

應如是住。如是降伏其心。

其心當如是而住。當如是而降伏其妄心。如是二字。不可作泛語讀過。是一絕妙心法。即無住生心之謂。非特指下文而言也。故此經始終皆稱如是。蓋吾人心本虛靈。與佛同體。祇緣無量劫來。妄念紛乘。曾無休息。由此妄念。生出八萬四千種塵勞。舍生受生。輪迴不已。無有出期。佛慈憐憫。因而說法度人。俾得離諸苦惱。頓證真如。以復其本體之明。然修行法要。先須淨除妄念。務令心不繫緣。不思善惡等事。因任自然。如如而住。從此進修。自得明心見性。莊子亦云。虛室生白。吉祥止止。此為修行正軌。乃住心降妄之要訣。千古聖賢。皆以此為下手工夫。佛故亟稱之。若舍此別修。便成邪魔外道。顧諸人於此。往往輕忽看過。誠為可惜。茲特拈出。以公同志。

唯然。世尊。願樂欲聞。

唯。音委。樂。音要。

○唯者。應之速而無疑也。樂。喜好也。須菩提聞佛說住心降妄之法。要而不煩。恍然契悟。故亟應而然之。但慮在會及後之聞者。未必皆能以一二語。而頓階契證。故願佛更引申其說。庶使聞者。不致茫然無據。

### ◦大乘正宗分第三

乘。去聲。後同。

○言佛說此法。乃修習大乘之真正宗要也。

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。

諸。眾也。菩。普也。薩。濟也。言能普度眾生也。摩訶。廣大也。佛告須菩提曰。若有眾菩薩及大菩薩等。欲修習大乘正法者。

應如是降伏其心。

當如上所云如是之法而降伏其妄心。斯可矣。

所有一切眾生之類。

眾生之眾。平聲。後同。

○眾。多也。言菩薩既以如是之法。降伏其妄心。而證悟不退矣。但既名稱菩薩。尤應自他俱利。隨類度生。夫不有一切眾生在乎。眾生。指卵胎至無想之類。佛謂輪王亦是凡夫。以其未超三界。尚在輪迴。故概以眾生目之。有謂眾生僅指一己之妄心而言者。不合下文語氣。且惟論自度。則局於二乘。而與大乘普度之旨相背。故不取焉。

若卵生。若胎生。若濕生。若化生。

卵生。飛禽之屬。胎生。人畜之屬。濕生。魚龍之屬。化生。蚊蟲之屬。又人與旁生。具有四生。諸天地獄中陰。惟是化生。鬼通胎化二生。皆屬欲界。

若有色。

謂色界天。

若無色。

無色界天。欲界。有色。無色。謂之三界。

若有想。

謂色處天。

若無想。

無所有處天。

若非有想。

非想天。

非無想。

非非想處天。

我皆令入無餘涅槃而滅度之。

涅。不生也。槃。不死也。修成正果。則永脫生死。無餘涅槃。乃如來究竟彼岸也。菩薩之人。惟以度生為事。如上眾生之類。悉皆令證涅槃妙果而度脫之。此廣大心也。

如是滅度無量無數無邊眾生。實無眾生得滅度者。

菩薩雖以度生為事。而度脫如許不可計量之眾生。然其心寔不存一度生之見。而自以為功。

何以故。須菩提。

菩薩所以不存度生之見者。此何故哉。須菩提當知。

若菩薩有我相人相眾生相壽者相。即非菩薩。

有相無相之相去聲。後同。

○但知有己為我相。分別彼此為人相。蔑視羣生為眾生相。希冀長生為壽者相。若菩薩有此四相。而心存分別。謂之四倒。是則妄念紛乘。悲心不普。又何云菩薩哉。

#### ○妙行無住分第四

行。音恨。

○言菩薩於布施妙行。心無住著。寔無所希冀而為此也。

復次須菩提。

復。去聲。後同。

○復次。再告之辭也。

菩薩於法。應無所住行於布施。

行。如字。施。去聲。後同。

○住。猶著也。此承上章而言。菩薩之人。既已離相度生。更宜離相行施。所謂無為而無所不為也。但菩薩法式。應行施而不著布施之相。此則三輪體空。而為無住行施。布施有二。一法施。二財施。說法度人。謂之法施。濟人財物。謂之財施。三輪。謂施者。受者。及所施物。

所謂不住色布施。不住聲香味觸法。布施。

在眼曰色。在耳曰聲。在鼻曰香。在舌曰味。在身曰觸。在意曰法。此謂六塵言。菩薩所謂無住行施者。不當於塵境生心也。

須菩提。菩薩應如是布施不住於相。

言菩薩當以所謂如是之法而行布施。心不著於塵境之相。則得之矣。

何以故。

夫行施而不著相者。此何故哉。

若菩薩不住相布施。其福德不可思量。

思量稱量之量。平聲。後同。

○蓋菩薩行施而不著布施之相者。其所得福德。正不可以心思較量多寡矣。福德。猶言福報。菩薩之人。惟以布施為助行。期於速證。不應但求世間福報也。

須菩提。於意云何。

佛呼須菩提而詰之曰。於汝意中以為何如耶。

東方虛空。可思量不。

不。音否。問辭也。下同。

○佛欲顯無相行施獲福之大。故設言諸方皆有空處。試思東方虛空之處。其廣大可能以心思計量否。

不也。世尊。

不。音弗。答辭也。下同。

○須菩提悟佛問意。而知東方虛。空自不可以心思量其廣大。故以不也答之。

須菩提。南西北方四維上下虛空。可思量不。

四維。四角也。佛又呼須菩提而問之曰。東方虛空。其廣大既不可以心思較量矣。若南西北方。及四維上下。亦各有空處。其空處。有可以心思較量者否。

不也。世尊。

須菩提以東方虛空。其廣大既無限量。則他方虛空。亦皆無限量。故仍以不也答之。

須菩提。菩薩無住相布施福德。亦復如是不可思量。

佛呼須菩提而告之曰。汝既知諸方虛空。其廣大皆不可以心思較量矣。當知菩薩不住相布施。其所得福德。亦如虛空之廣大。而不可以思量焉。顧可住相行施。而僅取有為福報。

須菩提。菩薩但應如所教住。

須菩提當知。菩薩之人。但應如我所教無住行施之法。而安住其心。則得之矣。此叮嚙之辭也。

### ◦如理實見分第五

言修行人。當知寔相無相之理。乃為如寔而見。蓋色身是妄。若但向色身覓佛。而不見心佛。是不名為寔見也。

須菩提。於意云何。可以身相見如來不。

佛欲令人各見自心法身真佛。毋徒向外馳求。而昧己靈。故呼須菩提而詰之曰。於汝意中以為何如耶。可僅以色身外相而見如來否。

不也。世尊。不可以身相得見如來。

須菩提悟佛問意。若徒以色身覓佛。必不能見自性如來。故即以不也答之。而言人固不可徒以色相見佛。而昧法身真佛也。

何以故。

夫不可以身相見如來者。此何故哉。

如來所說身相。即非身相。

蓋如來所說身色外相。即非法身真相。誠不可徒以色相而求真佛也。

佛告須菩提。凡所有相。皆是虛妄。

佛以須菩提既悟問意。故告之曰。凡一切色身外相。皆是虛妄不寔。所謂有形終歸壞。無相乃名真也。乃習丹道者。專在色身上摸索。縱活千年。終歸於盡。究何益哉。

若見諸相非相。則見如來。

若人見一切色相。而存有相之見。即能見真性如來矣。

### ◦正信希有分第六

言人聞此經典。而能諦信不疑。是人善根深厚。方得具此正信。真乃希有之士也。

須菩提白佛言。世尊。頗有眾生。得聞如是言說章句。生實信不。

須菩提意謂。今我等親炙於佛。得聞如是之妙法。固應諦信遵行。第恐後之聞者。未必遂能生信。故啟白於佛。而言將來頗復有人得聞佛說如是妙法之章句。亦能不滋疑懼。而生真寔信心否。

佛告須菩提。莫作是說。

佛以聖賢雖不常有。然佛法豈遂滅絕。何可蔑視將來。遂無人信受。故告須菩提曰。汝莫漫作是說。

如來滅後。後五百歲。有持戒修福者。

五百歲有五個。蓋言運會變遷之期也。言雖如來入滅之後。最後五百歲中。必有大心凡夫。能擔荷大乘正法。而堅持戒律。勤修福德者焉。此如來。佛自謂也。

於此章句。能生信心。以此為實。

是人於我今所說之章句。聞之而必能生正信之心。以我此言為真。非誑。

當知是人。不於一佛二佛三四五佛而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。

然此聞而生信者。寔非根行淺薄之徒。當知此人。已曾歷劫薰修。善根深厚。且不僅於一佛二佛。以至四五佛處。種植善根而來。曾於無量佛所。種植善根而來矣。

聞是章句。乃至一念生淨信者。

惟其善根深植。故聞我說如是之章句。而即生信心焉。然是人則固善根深植矣。抑知更有一念之頃。聞說是法。能生真淨信心者。其所植善根。亦非淺鮮。

須菩提。如來悉知悉見。是諸眾生。得如是無量福德。

佛呼須菩提而言。彼聞法生信者。佛以智慧覺照。盡能知見此等眾生。以善根深植之故。必能各如其信心而得福德。皆無量矣。所謂信心生一念。諸佛盡皆知也。

何以故。

夫聞法生信。而獲福無量者。果何故哉。

是諸眾生。無復我相。人相。眾生相。壽者相。

蓋此等眾生。由善根深植。已探法要。而其心已不復有我人等四相之見矣。

無法相。亦無非法相。

是人不惟不著我人等相。並不於正法而生取執之相。亦不以非法而生舍離之相。心境如如。絕無纖翳。

何以故。

夫其諸相永離者。此何故哉。

是諸眾生。若心取相。則為著。我人眾生壽者。

蓋此等眾生。其心若於一處而生取著之相。則一著。永著即為著我人等四相者矣。

◦

若取法相。即著我人眾生壽者。

言不惟餘相不應取著。乃至正法。雖固由之入道。於此而若生取執。則亦猶著我人等四相矣。

何以故。若取非法相。即著我人眾生壽者。

夫所謂一切離相者。果何故哉。蓋取執即能害道。不惟正法不宜取著即非法亦不宜生厭離。若以非法而生厭離之心。則為取非法相。既有此相。即亦猶著夫四相也。是故。不應取法。不應取非法。

以故學道之人。其心不應以正法而生取著。尤不應以非法而生厭離。二者皆為著相。故皆不應取。

以是義故。如來常說汝等比丘。知我說法。如筏喻者。

夫以不應著相之故。故我常向汝等比丘說。須知。我平日。為汝等說法。不過為人解粘去縛。曾無寔法與人。正如有以筏度人之喻。不可便認為真法。而生取執也。筏者。竹簰。所以濟渡。經云。過河須用筏。到岸不須船。以喻如來說法度人。既已得悟。法亦應舍離也。

法尚應捨。何況非法。

學者於聞法悟道之後。即正法尚當捨離。方免礙道。何況本非正法。可不急捨。而存計議乎。

### ○無得無說分第七

言如來在昔聞法證果。雖有得而寔無得。即今說法度人。亦有說而寔無說。總欲破人執相之見耳。

須菩提。於意云何。

此如來反復破人著。相之見故復以己躬下事示人。堅人深信。因呼須菩提而告之曰。於汝意中以為何如耶。

如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。

此如來。佛自謂也。言我在昔歷劫修行。得成正覺。豈真有無上正等正覺之法可得耶。即今與汝等隨宜說法。又豈有寔法可與人耶。佛致詰辭。總欲破人執著。之見耳。

須菩提言。如我解佛所說義。無有定法名阿耨多羅三藐三菩提。

解。去聲。後同。

○解悟也。須菩提了解佛旨。故言我今解悟佛語。之意。寔無有一定呆法。可名之為無上正等正覺而盡人皆堪修證者。蓋修行證果。各有時節因緣。如一方決不能療萬病也。

亦無有定法如來可說。

夫既無定法可名。亦自無定法可說。

何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。

夫所謂法無定向者。此何故哉。蓋我佛所說之法。固皆度人之具。然不可心生取著。而成法縛。惟當心領神會。不堪吐露向人。

非法非非法。

法無定相。故云非法。然如來說法利生。普令得度。不可謂之無法故云非非法。  
所以者何。一切賢聖。皆以無為法而有差別。

差音雌。

○自阿那含以下為賢。阿羅漢以上為聖。世間為有為法。皆係識神用事。出世為  
無為法。因任自然。無處用力。差等差也。言所以謂法無定者何哉。蓋一切出世賢聖  
。莫不皆由無為正法而證道。但其根性有淺深。故證果亦有差別耳。

### ◦依法出生分第八

謂以此經法修持。自利利人即能出離羣生於濁世。而徑登彼岸矣。

須菩提。於意云何。

佛欲顯持經獲福之勝。故呼須菩提而告之曰。於汝意中以為何如耶。

若人滿三千大千世界七寶。以用布施。

三千大千世界。乃一佛教化之所。蓋一個日月運行之所。為一世界。如此千個世  
界。為一個小千世界。一千個小千世界。為一個中千世界。一千個中千世界。為一個  
大千世界。所謂三千大千者。乃舉小千中千大千而言。寔則一個大千世界也。七寶。  
謂金。銀。琉璃。玻璃。車渠。赤珠。馬腦也。言若有人布滿大千世界七寶。而以之  
布施邀福。則所施甚大矣。

是人所得福德。甯為多不。

甯猶詎也。言是人布施如此之大。其所得福報。詎多否耶。

須菩提言。甚多。世尊。

須菩提以此人布施之大。則其獲福固應無量。故以甚多答之。

何以故。是福德即非福德性。是故如來說福德多。

福。德性。自性福德也。蓋依經修證。見自本性乃為自性福德。言所謂寶施得福  
之多者。何哉。但因離性布施。僅得有為福德。而非見性福德。此乃如來所說福德多  
之意也。

若復有人。於此經中受持。乃至四句偈等。

偈。音計。

○持者。執持不捨之意。偈。猶詩也。佛言若更有人。而不求有為福德。惟修見  
性工夫。能於我所說此經之章句。受持讀誦。雖至少而僅持四句偈等。自來言四句偈  
者。聚訟紛紜。迄無定論。有謂指無我相四句者。有謂凡所有相四句者。有謂若以色  
見我四句者。有謂一切有為法四句者。所指雖殊。總不出無相之旨。究有何異。而必  
欲爭執彼此哉。況此經正破執相。乃於四句偈而反欲指以寔之。是破相而仍著相也。  
惡乎可。或又謂佛秘而不言者。是大不然。試思佛說三藏十二部。多方指示。乃於四

句偈而獨秘之。有是理哉。按經中凡言四句偈者。上則有乃至字。下則有等字。細玩語意。所謂乃至等者。蓋少之之辭。言雖少而乃至四句偈耳。此特泛言之也。顧欲確指以寔之。不與無相之經旨。相拂戾哉。不可以不辯。

為他人說。其福勝彼。

言若人既自持經獲益。又能推己及人。為人講說。而化導之。則修證功深。自他俱利。視彼寶施之福德。固不侔矣。蓋寶施獲福固為多。然徒增禍福。難出輪迴。譬如無量家資。而坐享銷耗。財雖多。終有。竭也。持誦經文雖甚少。然半偈明心。頓超塵劫。譬如為山累土。而日漸增高。力雖微。終有成也。兩兩相形。其為優劣。不待智者而明矣。佛慈明誨。可不信行。哉。

何以故。須菩提。一切諸佛。及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。

言持經獲福之所以殊勝者。果何故哉。須菩提知否。自來一切修成諸佛。及諸佛所修無上正覺之法。無不皆從此經中流出。故稱般若為佛母焉。

須菩提。所謂佛法者。即非佛法。

佛恐聞此經法殊勝。又生法執。故呼須菩提而告之曰。所謂無上正覺之佛法者。乃睹色聞聲。各有悟入之由。並非有一定死法。可名之為佛法也。

## ○一相無相分第九

一相者。諸法寔相也。言諸法雖云有寔相。而究無定相。是不宜取執也明矣。

須菩提。於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹果不。

洹。音浣下同。

○須陀洹。華言預流。謂此人見惑已斷。得預聖人之流也。見惑謂見事物而心生計議也。佛欲示人離相證道之旨。故呼須菩提而問之曰。於汝意中以為何如耶。聲聞乘有四果。初果名須陀洹。證是果者。其心以為我今已得須陀洹果否。聲聞屬二乘。謂聞說法音聲而證果也。

須菩提言。不也。世尊。

須菩提乃此中過來之人。故聞佛問。而知證是果者。其心必不存一得果之心。故以不也答之。

何以故。須陀洹名為入流而無所入。

須陀洹所以不存得果之心者。何故哉。蓋須陀洹但有。入流之名。而無入流之相也。

不入色聲香味觸法。是名須陀洹。

須陀洹既不為得果著相。即於六塵境界。都無染著。所以名為須陀洹也。

須菩提。於意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果不。

此佛歷舉四果。而徵問之也。斯陀含。華言一來。此人於欲界九品思惑。已斷六品。更須欲界一度受生。故云一來也。思惑。謂觸念生心也。佛呼須菩提而再詰之曰。聲聞乘二果名斯陀含。證此果者。其心以為我今已得斯陀含果否。

須菩提言。不也。世尊。

須菩提以初果之人。且不作得果之念。況等而上之哉。故亦以不也。答之。

何以故。斯陀含名一往來而實無往來。是名斯陀含。

言斯陀含所以不存得果之念者何哉。蓋斯陀含雖有往來之名。而心無往來之相。是以名為斯陀含也。

須菩提。於意云何。阿那含能作是念。我得阿那含果不。

那。音羅。下同。

○阿那含。華言不來。此人於欲界九品思惑斷盡。不來欲界受生。故云不來也。佛又呼須菩提而詰之曰。聲聞乘三果名阿那含。證是果者。其心以為我今已得阿那含果否。

須菩提言。不也。世尊。

須菩提以阿那含亦不存得果之念。故仍以不也答之。

何以故。阿那含名為不來而實無不來。是名阿那含。

言阿那含所以不存得果之念者何哉。蓋其名雖謂為不來。而心且無不來之相。是以名為阿那含也。

須菩提。於意云何。阿羅漢能作是念。我得阿羅漢道不。

阿羅漢。華言無學。此人於三界煩惱。悉已斷盡。究竟真理。無法可學。故云無學。又阿羅漢將入佛乘。故不言果而言道也。佛又呼須菩提而詰之曰。聲聞乘四果名阿羅漢。證是果者。其亦以為我今已得阿羅漢道否。

須菩提言。不也世尊。

須菩提以阿羅漢煩惱斷盡。豈更存得道之念。故仍以不也答之。

何以故。寔無有法名阿羅漢。

言阿羅漢所以不存得道之念者何哉。蓋阿羅漢固得無相之法。然寔無得法之心。而名之為阿羅漢也。

世尊。若阿羅漢作是念。我得阿羅漢道。即為著我人眾生壽者。

須菩提白佛而言。若阿羅漢心作是念。謂我已得阿羅漢正道。則其心已著相。既著得道之相。即亦猶著我人等四相也。又何云阿羅漢哉。

世尊。佛說我得無諍三昧。人中最為第一。是第一離欲阿羅漢。

三昧。華言正受猶云妙理也。須菩提復以自己所得。印證於佛。故稱世尊而言。佛見我與物無諍。而稱我為已得無諍三昧。於人中最為第一可貴。是第一等能脫離五欲之阿羅漢也。蓋非離欲無諍。亦不能進道矣。

我不作是念。我是離欲阿羅漢。

然佛雖稱我為離欲阿羅漢。我實未嘗作是念。而云我是離欲阿羅漢也。

世尊。我若作是念。我得阿羅漢道。世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者。  
行。音恨。

○阿蘭那。華言無諍。須菩提復稱世尊而言。我若曾作此念。而云我得阿羅漢道  
者。世尊便不說須菩提。是喜好無諍之行者矣。

以須菩提實無所行。而名須菩提是樂阿蘭那行。

無所行之行。如字。

○無所行。行所無事也。言佛所以稱須菩提得無諍三昧者。以須菩提雖有修證。  
實亦行所無事耳。故佛說我是喜好無諍之行者。然我實無喜好之心存於中也。

## ○莊嚴淨土分第十

法以無得為得。心以無住為住。清淨自然。並不著相執有。此為莊嚴自心淨土。  
非若設像。供養之為莊嚴也。

佛告須菩提。於意云何。

佛欲以己之往事示人。使之堅信。故告須菩提曰。於汝意中以為何如耶。

如來昔在然燈佛所。於法有所得不。

此如來。佛自謂也。然燈佛釋迦之師也。言如我昔日在本師處。聞法頓證。其時  
本師果有秘法授我。而真有所得乎。

不也世尊。

須菩提以佛佛相傳。雖有得法之名。然皆自修自度。非有秘法與人。不假修為。  
便堪證果。故即以不也答之。

如來在然燈佛所。於法實無所得。

言佛昔在本師處。雖云得法。其實得無所得耳。

○。

須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土不。

土。讀作杜。蓋東西異音耳。佛又恐人不求見性。專以造寺塑像種種裝飾而為莊嚴。  
故呼須菩提而詰之曰。汝意以為何如耶。諸菩薩曾以外相莊嚴。而為莊嚴佛土否。  
不也。世尊。

須菩提以諸菩薩。決不以外相莊嚴而為莊嚴自心佛土。故以不也答之。

何云故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。

夫我所謂菩薩不事外相莊嚴者。何故哉。蓋莊嚴佛土者。非有莊嚴之迹。乃各自淨  
其心。是則名之為莊嚴耳。

是故。須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。

佛以須菩提所言莊嚴之意。深契其旨。故即是之而又呼之曰。須知諸菩薩及大菩薩等。應以所云如是之法而生其清淨之心。清淨心者。謂心不起絲毫雜念也。生字尤為要妙。佛恐學人但求心淨。一向沉空守寂。宛如槁木死灰。則又落偏枯。而非中道。故特云生清淨心。便覺活潑潑地。

不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。

言菩薩之心。既不宜落空。亦不宜附物。雖曰生心。不當於六塵上有所粘著也。應無所住而生其心。

蓋不惟不應於塵境上生心。即一切境緣。均不應有所粘著。此為無住生心之妙法耳。我佛教人。如此入細。千古傳心妙訣。無逾於此。可謂要言不煩。宜乎六祖一聞此語。便爾悟入。吾輩可弗勉諸。

須菩提。譬如有人。身如須彌山王。於意云何。是身為大不。

須彌山高出天外。間隔四天下。其大無比。故稱山王。佛欲人自見法身之大。故設辭以問須菩提曰。假如有人。其色身如須彌山王之大。汝意以為何如。是人之身。亦曾為大否。

須菩提言。甚大。世尊。何以故。佛說非身。是名大身。

須菩提知佛問意。而言若以色身而論。則如須彌之身。可云甚大矣。然所謂大者。何故哉。是特以色身言之耳。若佛所謂法身者。廣大如虛空。非有相。非無相。非色身之身。故云非身。是則可名為大身耳。豈區區色身之比哉。

## ○無為福勝分第十一

謂以七寶行施。固雖甚多。但享世間頑福。其福有量。若持經化導。終至成道。永享無為真福。其福轉勝也。

須菩提。如恒河中所有沙數。如是沙等恒河。於意云何。是諸恒河沙。甯為多不。

佛又申言持說。之獲福。勝於寶施。故呼須菩提而詰之曰。假如以恒河中所有之沙數。一沙復作一恒河。汝意以為此沙數恒河之沙曾為多否。此極言其無量也。恒河。西域河名。週四十里。其沙甚細。佛每於此說法。故欲言多。輒取河沙以為喻。甯猶曾也。

須菩提言。甚多。世尊。

須菩提以恒沙之多。何可數計。故以甚多答之。

但諸恒河。尚多無數。何況其沙。

言但計一河沙數之恒河。其多且已無數。何況眾河之沙而能計其數哉。

須菩提。我今實言告汝。若有善男子善女人。以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界。以用布施。得福多不。

佛以須菩提。言眾恒河沙之多。不可數計。故呼之曰。我今以真實之言告汝。設有善信男女於此。以七寶布滿爾頃所謂眾河沙數之大千世界。以為布施其所得福。曾為多否。第八分中曾言大千世界寶施。不及持說之福。今復言眾河沙數之大千世界寶施。則其多尤難計量。而獲福亦更無窮矣。佛屢設喻。極顯持說之勝耳。

須菩提言。甚多。世尊。

須菩提以設有如許寶施。獲福豈有限量。故以甚多答之。

佛告須菩提。若善男子善女人。於此經中。乃至授持四句偈等。為他人說而此福德。勝前福德。

佛以寶施獲福。終不及持說之勝。故告須菩提曰。若有善信男女。受持此經中章句。乃至僅持四句偈等。且與人解說。使之信受。此人所得福德。已超勝於前寶施之福德矣。夫持說之殊勝若此。人胡不勉而行之。

## ○尊重正教分第十二

言持說此經之處。自天人以迄修羅。並皆呵護。是彼等亦知尊重正教也。

復次。須菩提。隨說是經乃至四句偈等。

此承上章。申言持說之勝。不惟獲福無量。故復呼須菩提曰。若人隨意解說此經之章句。或少而至四句偈者。

當知此處。一切世間天人阿修羅。皆應供養如佛塔廟。

供養並去聲。

○阿修羅有四種。一屬天趣。能與帝釋爭衡。一屬人趣。一屬鬼趣一屬畜生趣藏佛舍利之處為塔。奉佛形像之處為廟。言持說此經之人之處所有諸世間中。若天。若人。若修羅等。皆當恭敬供養。如奉佛之塔廟焉。蓋彼等之所供養者。以此無上希有之法。難見難逢。故猝遇之。而生欽敬也。

何況有人。盡能受持讀誦。

對文曰讀背文曰誦。夫隨說經中章句者。天人且如許尊重。況復有人而能持誦全經。其為崇奉。又當何如耶。

須菩提。當知是人。成就最上第一希有之法。

是人既能持誦全經。必能研求厥旨。自可由之入道。佛故呼須菩提曰。汝當知此持經之人。以信受此經之故。必能成就夫最尊最上。第一等。世間所少有之妙法。而功不唐捐焉。顧不偉哉。

若是經典所在之處。即為有佛。若尊重弟子。

言若此經所在之處。雖無佛而即為有佛。若持誦此經之人即為所應尊重之大弟子焉。其為尊重何如耶。則此經之殊勝誠非淺鮮。見聞之者可不敬信受持。以期證悟哉。

### ◦如法受持分第十三

言此經之殊勝。既得聞之。自當敬信受持。然受持而不知如是生心之法。不免入於歧途。故云如法受持也。

爾時須菩提白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。

是時須菩提聞佛說此經之勝妙。因不禁欣喜而白佛云。世尊。當以何名名此經。我等得聞此經。自當信受奉持。而奉持之法。未審云何。

佛告須菩提。是經名為金剛般若波羅蜜。以是名字。汝當奉持。

佛以須菩提請問經名。及受持之法得其要領。故告之曰。是經名之為金剛般若波羅蜜。以喻若具堅剛之志以修行。則智慧自生。乘此智慧。直達涅槃彼岸。所以命此名者。欲令汝等顧名思義當秉此義而奉持。之則庶乎幾矣。

所以者何。須菩提。佛說般若波羅蜜。即非般若波羅蜜。

佛所說經。處處不落實迹。是其心法要妙。如上說奉持之法。又恐人著相生執便非中道了義故急折之曰。我之所以教汝等奉持之法者何哉。須菩提當知。佛說般若波羅蜜之旨。但得心知即是。並非教人常著一般若波羅蜜之見於胸中也。此意最宜辨明。所謂毫釐有差天地懸隔也。

須菩提。於意云何。如來有所說法不。

佛欲廣離。相之意。故呼須菩提而詰之曰。於汝意中以為何如耶。如來常為汝等說法。果有實法與人否。

須菩提白佛言。世尊。如來無所說。

須菩提聞佛問辭。審知說法者。無法可說之義。故即白佛云。世尊。如來雖云說法。其實說無所說耳。

須菩提。於意云何。三千大千世界。所有微塵。是為多不。

此如來欲人知塵界色身。均皆幻妄不實。雖復美大與真性中總無關涉。故呼須菩提而詰之曰。於汝意中以為何如耶。若大千世界中所有微塵。其數曾為多否。夫世界微塵。豈有限量。佛蓋取以喻人妄念之多也。

須菩提言。甚多。世尊。

須菩提以大千世界微塵多不可量。故以甚多答之。

須菩提。諸微塵。如來說非微塵。是名微塵。

須菩提既答佛微塵甚多之語。佛又呼其名曰。是諸微塵。佛皆不著微塵之相。塵本與我無涉。故說為非微塵。然塵相宛然。是亦名之為微塵而已。蓋喻妄。念雖多。

若不起心隨之。則妄念亦不能為礙矣。

如來說世界。非世界。是名世界。

蓋自佛而觀。不惟塵埃微物為幻妄即大而世界。亦是人心一念造成劫火燒時。終須壞滅。故云如來說世界。亦不著世界之相。即非世界矣。然世界宛然。是亦名之為世界而已。

須菩提。於意云何。可以三十二相見如來不。

佛又呼須菩提曰於汝意以為何如耶。如來色身。有三十二種相好。見此相者。可云真見如來否。蓋言如來色身。雖復種種相好。亦屬幻妄故不當以此見如來也。筏喻經云。三十二相者。一身清淨。二身端直持重進止如象王。三身不傾動。四客儀備。五骨際如鈎鎗。六毛孔出異香。七身邊光一丈。八光照身而行。九頂有肉髻。十髮長好。十一。髮青紺色不亂。十二。面俱滿足如滿月。十三。眉如初月。十四。眉間白毫相。十五。眼修廣。十六。鼻高不露孔。十七。耳輪輻相。垂成。十八。頰輔如獅子。十九。口出無上香。二十。舌廣長薄。二十一。一音報眾聲。二十二。兩手過膝。二十三。膝骨堅圓。二十四。足下千輻輪相。二十五。行時足離地四寸。印文現。二十六。行步如鷲王。二十七。住處安無能動。二十八。威鎮一切。二十九。說法不著相。三十。等視眾生三十一。隨眾生意。和悅與語。三十二。一切惡心。眾生。見即和悅。此皆奇相也。他說互有異同。

不也。世尊。不可以三十二相得見如來。

須菩提悟無相之旨。聞佛問辭。即以不也。答之而言。寧不可僅以三十二。相而見如來也。

何以故。如來說三十二相。即是非相。是名三十二相。

夫不可僅以色身見佛者何哉。以如來所說三十二相者。乃色身幻相。而非法身真相。是特名之為三十二相也。

須菩提。若有善男子善女人。以恒河沙等身命布施。

佛前言寶施雖多。不及持經功德。蓋寶施者。外財也獲福尚有限量。今言善男女等。更以恒沙身命而為布施。此為內財人所難捨。則其獲福。尤無量矣。蓋設喻重重。極顯持說之殊勝也。大慈悲語。曷可忽諸。

若復有人。於此經中。乃至授持四句偈等。為他人說。其福甚多。

言以身命布施。其獲福固遠勝寶施者矣。然若有人。而能受持此經中章句。或少而僅持四句偈等。既自行持。又復宣說化導。則自他俱利。頓階證悟。其所獲福較命施者而甚多矣。非殊勝哉。

## ○離相寂滅分第十四

言行人於一切處。而離諸幻相則真性寂然。滅盡諸有。斯心體圓明。永臻常定矣。

爾時須菩提。聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣而白佛言。希有世尊。

解。音懈。後同。

○解。猶悟也。是時須菩提聞佛說此經。反覆明辨。深悟此中妙義。既傷聞法之遲。暮猶幸至道之親承。正如浪子還鄉。重瞻慈父。衣珠故在。客作徒勞。迴思苦海無邊。浮沉長劫。故不覺涕泗橫流。頓生悲感而白於佛。歎言舉世所少有者。我世尊也。

佛說如是甚深經典。我從昔來。所得慧眼。未曾得聞如是之經。

曾。音層。

○言佛說。如是極深妙之經典。我雖從昔日以來。已得慧眼。能觀天上及界外。無不了然。然終未嘗得聞佛今所說如是之經。為極深而最簡。又何幸而得聞之哉。

世尊。若復有人。得聞是經。信心清淨。則生實相。

須菩提言以如是之深經。自既聞之矣。又稱世尊而言。若更有人。得聞是經。深信不疑。心常。清淨。即能生夫寔相。寔相者。無相也。

當知是人。成就第一希有功德。

言是人既心生寔相。吾知其必證菩提妙果。而可云成就第一。等最希有之功德焉。

世尊。是實相者。則是非相。是故如來說名寔相。

此須菩提解說寔相之義。故稱世尊而言。實相即是非相。以明真空無相。非一切色相之謂。是則如來說名寔相也。

世尊我今得聞如是經典。信解受持。不足為難。

須菩提慮後之修行者。去佛漸遠正法難聞。故復稱世尊而言。我今親承佛訓。得聞此經。又得佛詳加剖晰。毫無疑滯。則我之信解受持。自不為難矣。

若當來世。後五百歲。其有眾生。得聞是經。信解受持。是人則為第一希有。

五百歲。說現前。言若於將來之世。最後五百歲中。若有眾生。於本所不聞者。以有緣故。忽聞此經。而能信解受持。不滋疑懼。當知是人。夙根深厚。便為第一希有之人矣。

何以故。此人無我相。人相。眾生相。壽者相。

所謂是人為第一希有者何哉。蓋了悟。此經深生信解。便明無相之旨。則其心必無我人等四相也。

所以者何。我相即是非相。人相眾生相壽者相。即是非相。

所以謂是人悟無相者何哉。若有我相之見。即非真知寔相矣。既知我相非相。則人相等三。亦非寔相也明矣。

何以故。離一切諸相。則名諸佛。

夫以我人等為非相者何哉。蓋行人貴見相而離相。若不著諸相。是人雖未證佛果。終當成就。是即可名之為諸佛矣。

佛告須菩提。如是如是。

佛以須菩提所言。深合經旨。故告之曰。如是如是。所以深許之也。

若復有人。得聞是經。不驚不怖不畏。當知是人。甚為希有。

言若更有人而得聞是經。其心不驚怖不畏懼者。則其解行甚深。迥超儕輩。是人殊為世間所希有者矣。

何以故。須菩提。如來說第一波羅密。即非第一波羅密。是名第一波羅密。

波羅密有六種。謂持戒布施忍辱精進禪定智慧。般若解脫。第一波羅密。即般若也。以此經正說般若。故稱第一。佛言我云是人為希有者何哉。蓋大乘正法。決非小根器人所能承載須菩提當知。離諸名相者。不惟我人等相為應離。乃至如來所說第一波羅密法。究係說無所說則亦非波羅密矣。但如來說法熾然。何嘗緘默。既為人說此波羅密法。是即名之為第一波羅密耳。

須菩提。忍辱波羅密。如來說非忍辱波羅密。

佛以般若波羅密。既不可以相求之。則諸波羅密。皆不應有所取執也明矣。然諸波羅密中。惟忍辱為最難。故呼須菩提而告之曰。忍辱波羅密。如來亦不以難行之故而生著相也。

何以故。須菩提。如我昔為歌利王割截身體。

如此來以己昔行忍辱之行。以證之也。言我所謂。不著忍辱之相者何哉。如我昔日曾受歌利王割截身體。此為人所難忍者也。而我能忍之。歌利。華言極惡。佛於宿世作仙人時。修忍辱行。山中宴坐。遇歌利王出遊。王時方憩息醒而不見左右宮女。入山見眾女。圍繞仙人禮拜。王大怒曰。何以姿情觀我女色。仙人曰。我不貪女色。王曰。云何見色不貪。仙人曰。持戒。王曰。何名持戒。仙人曰。忍辱即是王乃用刀割仙人身。問曰。痛否。仙曰。不痛王即節節支解之。問曰。還嗔恨否。仙曰。我尚非有。何有嗔恨。時四天王大怒雨石以警之王乃止。歌利王。即後之憍陳如。佛初成道時所度者也。

我於爾時。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。

言我爾時雖行此難行之事。然自我視之。如以湯沃雪。與心性無與。蓋緣胸中無四相之見存焉耳。

何以故。我於往昔節節支解時。若有我相。人相。眾生相。壽者相。應生嗔恨。

蓋我之所能忍辱者何哉。緣空無我相故耳。若於支解肢節時。而心有我人等相。則必不能忍受而生嗔恨矣。嗔。怒聲也。

須菩提。又念過去於五百世。作忍辱仙人。於爾所世。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。

佛又呼須菩提而告之曰。我念過去之世。於五百世前已曾作忍辱仙人。行忍辱行。我於彼時。即無四相之見。以明修此苦行。非止一世。寔欲勉人勿以難忍之行。而遂生嗔恨。致令修不能成也。蓋六波羅密。惟此為難。此能順受。餘即易為。佛故於此特言之。

是故。須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。

言以是故須菩提當知。菩薩之人。其心應離一切色相。而發此無上正等正覺之心者。庶與斯道。方有相應分。

不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應生無所住心。若心有住。則為非住。

言發此無上道心者。設遇六塵境界。皆不宜住心生執。然百物不思。心易昏沉。故應不住境緣。而心地仍要清明。斯為要訣。若心忽緣外物。便非住心正軌。即為非所住而住矣。

是故。佛說菩薩心。不應住色布施。

是以佛說菩薩之心。一切無住。雖行布施。而不住色相。是為行所無事。不自居功。亦不望報也。

須菩提。菩薩為利益一切眾生。應如是布施。

須菩提當知菩薩行施。雖不生取著。然普願眾生。離苦得樂使之獲益。乃合菩薩法式。但其心惟任自然不假勉強。方為如是行施耳。

如來說一切諸相。即是非相。又說一切眾生。即非眾生。

蓋自佛眼而觀。凡一切色相。皆屬幻妄不實。故云非相。及觀一切眾生。與我同體。何分彼此。故云非眾生。蓋佛心平等。非若眾生之偏私自好。利欲薰心。此生佛之所以異也。

須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。

須菩提。當知我說此經。汝等切勿疑議。佛戒妄語。的係誠言。故云真實語。如實而非欺誑之語。不異語者如來說法。始終如是也。佛語每多重復。緣人驟聞正論信心為難。故不惜申說再三。以誘掖獎勸之也。我佛大慈。能母感發。

須菩提。如來所得法。此法無實無虛。

須菩提我今為汝等說。此法。皆我所昔。得汝等不得以此法為實。而生執著。亦不得以此法為虛。而怠行持。惟以如是之心。而學如是之法。斯可矣。

須菩提。若菩薩心住於法而行布施。如人入暗。則無所見。

須菩提。菩薩之人。固不應住相行施矣。然設云我此布施。是為如法。則為住法行施而生法相。便如人處暗中。惟見黑暗。他無所見也。

若菩薩心不住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。

種上聲。

○若菩薩之心。不住於法而行施者。則如有目之人。又有日光照耀種種色相。悉皆明了。此所以不應住相而行施也。

須菩提。當來之世。若有善男子善女人。能於此經。受持讀誦。

佛屢言持經功德之勝以勵人。故呼須菩提曰。後來世中。若有善信男女。能持誦此經者。其善根為不淺矣。

則為如來以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆得成就無量無邊功德。

言持誦此經之人我以佛之智慧。盡能知見是人。或久或暫。必得成就無限量。無邊際。之大功德焉。蓋遵信行持。功無虛棄。終至證果而後已。謂非大功德乎。

## ○持經功德分第十五

言持經功德之勝。遠超於恒沙身命布施。況行之較易。而收功甚鉅。人胡不自勉。而坐失此勝方便哉。

須菩提。若有善男子善女人。初日分。以恒河沙等身布施。中日分復以恒河沙等身布施。後日分。亦以恒河沙等身布施。

分去聲。

○初日分。寅卯辰時也。中日分。巳午未時也。後日分。申酉戌時也。此如來更設喻。以極顯持說之勝也。故呼須菩提曰。若有善信男女於此。每日三時。而皆以恒河沙等身命布施者。則視寶施功德不可以同年而語者矣。

如是無量百千萬億劫。以身布施。

言是人每日三時。而以恒河沙命布施。復經無量長劫。則所施身命。不可計量。而獲福亦更無量矣。此固必無之事。即使有之。終屬有為法。徒享世間禍福。與心性毫無交涉。故下文復顯持說之勝。

若復有人。聞此經典。信心不逆。其福勝彼。

言彼命施者。獲福固無量矣。然若有人而得聞此經。信心不疑。則雖未行持。而所得福德。已超勝於彼矣。

何況書寫受持讀誦。為人解說。

夫聞經生信。已勝身命布施。況復鈔寫持誦。又為人解說者乎。則其獲福之多。自不待言矣。

須菩提。以要言之。是經有不可思議。不可稱量。無邊功德。

要。平聲。

○要。約也。言約而言之。此經實有不可以心思計議。不可以秤稱斗量。有如是之無邊功德焉。

如來為發大乘者說。為發最上乘者說。

然如來此經為發心求大乘法者所說為求最上乘者而說。非為下劣凡夫而說也。蓋其根行淺薄。縱聞勝法難發信心。所謂下士聞道大笑之。良可歎也。

若有人能受持讀誦。廣為人說。如來悉知是人。悉見是人。皆得成就不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。

若更有人。能持誦此經。遍為人解說。而化導之。我皆知見是人。必能成就難稱量。無邊際。不可思議之功德焉。蓋極形其莫可比數也。

如是人等。則為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。

荷。去聲。

○荷。負也。言此持說之人。即為負荷擔當如來無上正法者矣。

何以故。須菩提。若樂小法者。著我見人見眾生見壽者見。則於此經。不能聽受讀誦。為人解說。

所謂持說之人。即為能荷如來正法者。何哉。須菩提當知。若樂小乘法者。則於人我等見。成敵兩立。是則四相熾然。而於此甚深經典。反生疑謗。既不能信受行持。自不堪為人解說。良以己眼不明。遂至誤入岐途。而失此勝妙功德耳。

須菩提。在在處處。若有此經。一切世間天人阿修羅所應供養。

須菩提當知。若樂小法者。於此無上正法既不能行持獲益矣。設有大心眾生。正信堅固。隨其所在之處。苟有此經則經之所在。彼一切世間天人以迄修羅。皆應恭敬供養者矣。

當知此處。則為是塔。皆應恭敬作禮圍繞。以諸華香而散其處。

葉即花字。

○言此經所在之處。雖非塔而即為是塔。若天人修羅。見於此處。便皆尊重恭敬。禮拜而圍繞之。且以名華異香。布散其處其為尊異。又何如耶。蓋佛菩薩說法之處。常有天人散華其上。以示虔潔。故云。

## 金剛經易解卷上

## ◦能淨業障分第十六

言持誦此經之人。雖宿世罪孽重大。由經力故。即能消滅而證道果。詎不重哉。

復次須菩提。善男子善女人。受持讀誦此經。若為人輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。

此佛顯經能滅罪。愈見力用之大。故承上章之意。而復告須菩提曰。若善男女等。能持誦此經者宜為天人欽敬矣。乃或反為人輕賤者何哉。良以是人先世。曾作惡孽。應招惡果。倘非今世聞經生信。賴此持誦功德。作一大轉機。便應墮入地獄。餓鬼。畜生。三惡道中。豈僅為人輕賤而已哉。

以今世人輕賤故。先世罪業則為消滅當得阿耨多羅三藐三菩提。

然是人以今世為人輕賤之故。其前生所作罪孽。冥中即為之消除滅盡。且不惟滅罪。又能得證無上覺法。則此經之功力。豈淺鮮哉。

須菩提。我念過去無量阿僧祇劫。於然燈佛前。得值八百四千萬億那由他諸佛。悉皆供養承事。無空過者。

他音拖。

◦阿僧祇華言無量。那由他。華言一萬萬。佛又引己昔供佛功德。以證持經之勝。故呼須菩提曰。我記過去之世經無量長劫。於本師然燈古佛已前。得遇無數諸佛。我皆供養奉事。斷無空過而不供奉者。其為功德固亦多矣。

若復有人。於後末世能受持讀誦此經。所得功德。於我所供養諸佛功德百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。

承上而言事佛之功德雖多。然若有人於末劫世。信根愈薄。經道漸滅之時。能持誦此經。則可期證悟。而所得功德。以我供養諸佛之功德視之。雖百千萬億分。終不能及其一分。乃至無可比數之分數。亦不能及其一分也。極言持誦功德之多。非他功德所能彷彿也。

須菩提。若善男子善女人。於後末世。有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞。心則狂亂。狐疑不信。

佛呼須菩提曰。我頃所言持經功德第略言之耳。若善男女等。於末世時。有能持誦此經者。其所得功德。我若如實而言者。或人不明此中道理。驟聞斯語。其心必驚駭狂惑。反增迷亂。而狐疑不信焉。所謂可為知者道難與俗人言也。狐疑者。狐性善疑。冬日渡河。行於冰上。但恐冰薄沒水。先往河邊聽水無聲。往返數四。然後乃渡。故曰狐疑。

須菩提。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。

佛既歷言此經之勝。因復呼須菩提曰汝當知此經妙義無窮。非淺根智人。所能測識。彼持誦者即得善果。福報若謗毀者。必得惡果業報。其為果報。皆不可以心思而計議者焉。可以慎諸。

## ○究竟無我分第十七

言大乘正法。無得無說。乃為究竟。又豈有我人等相。而為正法哉。

爾時須菩提白佛言。世尊。善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。

是時須菩提以在會聽法之人。及後之求道者。於佛說住心降妄之法。恐未盡明了。故復白佛曰。善男女等。若發求無上正等正覺之心者。其真心應如何住著。妄心起時。如何降伏。此乃一經之要。故不憚煩瑣。再申問答。欲使羣疑盡釋。無礙修途而慈悲普度之心。亦可見矣。

佛告須菩提。善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切眾生。

此佛以志求大乘者。須發大心。故告須菩提曰。善男女等發無上道心者常生如是之心。而度脫一切眾生此即降住之法也。蓋二乘之人。惟求自度悲心不普。志求大乘者。自雖未度。先須度人是為菩薩發心。

滅度一切眾生已。而無有一眾生是滅度者。

言善男女等。雖已度脫一切眾生。則願非虛設。而其心乃不自居功。並不見有一眾生為我滅度者。此為如是生心。

何以故。須菩提。若菩薩有我相人相眾生相壽者相。則非菩薩。

夫彼度生而不以眾生之為我度者。何哉須菩提當知。若菩薩存一度生之念則有我人等四相而即非大乘菩薩矣。

所以者何須菩提。是無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。

所謂菩薩度生而不執相者何哉。須菩提當知。此無上正法。是無有生法執而能發無上覺心者。蓋執相求道終難成就也。

須菩提。於意云何。如來於然燈佛所。有法得阿耨多羅三藐三菩提不。

佛欲人諦信法無得心。故又引己事以質須菩提曰。於汝意中以為何如耶。我昔於然燈佛所。曾為有法以證得無上道否。

不也。世尊如我解佛所說義佛於然燈佛所。無有法得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提因佛問而知法由自悟。無法可使之然。故即以不也答之。而稱世尊曰。如我解悟佛所說意我佛於然燈佛所是無有法能得此無上覺法者。良由自悟耳。

佛言如是如是須菩提實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。

佛以須菩提答辭深契其旨。故丞是之。而又呼之曰。我昔於本師處。雖云得法。亦乃得無所得。非有別法而為得無上覺也。

須菩提若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者。然燈佛則不與我授記。汝念來世。當得作佛。號釋迦牟尼。

授記者。授與預記。將來得果也。釋迦。華言能仁。牟尼。華言寂滅。寂滅為體。即是如字。能仁為用。即是來字。佛呼須菩提曰。我昔若有別法而能得無上覺者我本師即不與我受記。而云汝於來生。當得成佛。號曰釋迦牟尼。蓋惟受記者。可見授受之間。得無所得。非有秘傳也。若有絲毫作為。決非大乘正法矣。

以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。是故。然燈佛與我授記。作是言。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼。

夫以我寔無別法而成無上覺之故。是以本師與我授記而言曰。汝於來世。必當成佛。而號釋迦牟尼焉。

何以故。如來者。即諸法如義。

昔本師以我佛號為釋迦牟尼者。何故哉。蓋釋迦牟尼四字。義亦譳如來。而如來者。即諸法如如。自然之意。人胡不顧名而思義哉。

若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。寔無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提。

言人若以我承師授記。皆云得法。因言我真得無上覺法者須菩提。當知我之所得。不過自心明了。僅有得法之名。寔無得法之迹。是故名之為得無上覺也。

須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無寔無虛。

須菩提。當知我得無上覺法。於此中問。非有寔迹而真為有得。亦非虛語而絕無所得。蓋此中道理。明者方知。言有言無。總成戲論。

是故。如來說一切法。皆是佛法。須菩提。所言一切法者。即非一切法是故名一切法。

是以如來為汝等所說一切法語。雖無定向。然皆應機設施。引人入勝。則所說者。無非佛法。須菩提當知我之教人。所言一切諸法。不過隨其根器而導之。雖一音異演。聞解各殊。寔無二致。非比一切凡外之法。各有差殊。但以方便演說種種譬喻。是故名之為一切法也。

須菩提。譬如人身長大。

如此來更示離相之意。故呼須菩提而詰之曰。假如我所說人身如須彌者。其身長大否耶。

須菩提言。世尊。如來說人身長大則為非大身。是名大身。

須菩提知佛問意。故稱世尊而言曰。我如來說人身長大者。乃色身之大。終屬幻妄不寔。非若法身。常存不壞。故雖大而為非大身。然色相宛然。是則名之為大身

耳。

須菩提。菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量眾生。則不名菩薩。

佛以須菩提所言大身之意。深契其旨。故呼須菩提而告之曰。菩薩之人。雖志在度生。亦當如視大身之虛妄。而不存度生之見。若作是言。而云我當滅度無量眾生。則其心為有生可度。便成執相。是則不得名為菩薩矣。

何以故。須菩提。實無有法名為菩薩。

所謂著相度生。不名菩薩者何哉。須菩提。當知菩薩之人。雖有修證。而不執法相。是則名之為菩薩也。

是故。佛說一切法無我。無人。無眾生。無壽者。

是以我常為汝等說。一切佛法。皆應遣著。而不存人我等見。方為正法。

須菩提。若菩薩作是言我當莊嚴佛土。是不名菩薩。

夫菩薩度生。既不應執相。則莊嚴亦不應著相也。須菩提當知。若菩薩而云我當莊嚴佛土者。是即不得名為菩薩矣。蓋莊嚴淨土者。乃自淨其心。不生執相。斯為莊嚴自心佛土。若著意莊嚴。與夫建立塔廟。種種裝飾。皆不得謂之莊嚴也。

何以故。如來說莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。

所謂著相嚴之非者何哉。蓋我所說莊嚴佛土者。但有莊嚴之名不存莊嚴之迹。是即名之為莊嚴也。

須菩提。若菩薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。

須菩提當知。度生為利他。莊嚴為自利。菩薩之人。既能自他俱利。而不執相矣。然大患莫若於有身。世間眾生。皆因心存我見。遂生出種種妄執。不能脫離。是有我累之也。若菩薩能遣著我執。人我一如。即為通達無我法者。我說是人。可名之為真菩薩矣。蓋求道之人。要人欲淨盡。斯天理流行。若有絲毫罣礙。即難期開悟矣。有心斯道者。先須無我。

## ○一體同觀分第十八

言如來大慈。等觀一切。不存私己之心。不作輕人之見。至公無私。故得證窮法界。

須菩提。於意云何。如來有肉眼不。

如來所證。五眼六通。迥超儕輩。雖菩薩亦不能究其極。而其所以然者。第以平等心。而行普度行耳。故呼須菩提而詰之曰。汝意以為何如耶。如來色身。有肉眼否。

如是。世尊。如來有肉眼。

須菩提以如來色身現在。故即是之。而云如來有肉眼。但如來肉眼。雖若無異於人。毫不異而異耳。

須菩提。於意云何。如來有天眼不。如是世尊。如來有天眼。

佛復問須菩提而言。如來有天眼否。須菩提以佛五眼具足。故以有天眼答之。

須菩提。於意云何。如來有慧眼不。如是。世尊。如來有慧眼。須菩提。於意云何。如來有法眼不。如是。世尊。如來有法眼。須菩提。於意云何。如來有佛眼不。如是。世尊。如來有佛眼。

歷問諸眼。須菩提皆答無異辭。就所見而言耳。若佛五眼觀照之境。則非須菩提所能知矣。華嚴經云。五眼者。肉眼見一切色。天眼見一切眾生心。慧眼見眾生諸根境界。法眼見一切法相寔相。佛眼見如來十力。又古德偈云。天眼通非礙。肉眼礙非通。慧眼惟觀俗。法眼了知空。佛眼如千日。照異體還同。此之五眼。通該十界。而優劣有殊。若如來五眼。則皆佛眼也。

須菩提。於意云何。如恒河中所有沙。佛說是沙不。如是。世尊。如來說是沙。

佛欲設喻眾生妄心之多。故先以恒沙詰須菩提曰。如恒河中所有之沙。佛亦云是沙否。須菩提以沙見無異。故即是之而云如來說是沙。

須菩提。於意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是諸恒河所有沙數。佛世界如是。寧為多不。

此佛以世界喻妄心之多也。故呼須菩提而詰之曰。汝意以為一恒河中所有之沙數。一沙復作一恒河。設佛世界如眾恒河沙數之多。亦曾為多否。

甚多。世尊。

須菩提以恒沙世界。且多不可量。況眾恒河沙之佛世界乎。故以甚多答之。

佛告須菩提。爾所國土中。所有眾生若干種心。如來悉知。

佛以須菩提既答世界甚多之語。故復告之曰。爾知佛世界如眾恒沙之為多矣。抑知爾國土中眾生之妄心。更為多否。夫一人之妄心既爾。眾人之妄心無窮。尤為不可數計。但彼等雖具若干種心。我以佛眼觀之。悉皆知見。蓋眾心雖多。無非妄耳。

何以故。如來說諸心。皆為非心。是名為心。

所謂眾生諸心。我能悉知者何哉。蓋我說彼等諸心。無非私妄。皆不得為真如之心。然真妄皆出於一心。是亦名之為心耳。

所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來心不得。

夫我所謂眾心非心者何哉。須菩提。當知真妄雖殊。總不出過去。現在。未來。三種心量。然過去心已過隨滅。現在心念念遷謝。未來心尚屬未至。當從何處覓心耶。奈眾生不知此理。隨逐妄念。變幻流轉。以故心念之多。無有窮極。是為生滅法。若任念起。心不隨之。則念而無念。無念而念。縱有三心萬念。不能為礙矣。思之。

## ◦法界通化分第十九

言佛心平等。遍法界中。無不流通度化。若以寶施福德。而入無相之心。則三輪體空。此法界之所以通化也。

須菩提。於意云何。若有人滿三千大千世界七寶以用布施。是人以是因緣。得福多不。

此佛又舉寶施獲福。轉眼成空。且與心性總無交涉。欲勉人人修途也。故呼須菩提而詰之曰。汝意以為何如耶。若人滿大千世界七寶而為施者。是人以寶施因緣。其得福曾為多否。

如是世尊。此人以是因緣。得福甚多。

須菩提以世間福報計之。則此人以寶施之多。其得福固應無量矣。故以甚多答之。

須菩提。若福德有寔。如來不說得福德多。

佛以寶施獲福雖多。於心性毫無關涉。故呼須菩提曰。此寶施福德。終成幻妄。若於心性寔有所濟。則如來不謂之得福多矣。蓋寶施之福。僅得世間福報耳。修行人所不取。

以福德無故。如來說得福德多。

緣以寶施福德於心地工夫。毫無寔濟。是以如來僅謂之得福多也。然福報雖多。終有窮竭。則區區享受。又何足云。佛蓋勉以勤修出世功德。毋徒種世間福德也。

## ○離色離相分第二十

言人欲見佛時。須離色相求之。若見自性如來。方為真見。不當於色相而求真佛也。

須菩提。於意云何。佛可以具足色身見不。

佛恐人昧於自心即佛。自心是佛之語。而於色相上覓佛。故呼須菩提而詰之曰。於汝意中以為何如耶。人若欲見佛。可僅於其足諸相之色而見之否。

不也。世尊。如來不應以具足色身見。

須菩提聞佛問辭。而知色身覓佛非法身真佛。故以不也答之。而言欲見如來。不當僅以具足色身而見之也。

何以故。如來說具足色身。即非具足色身。是名具足色身。

所謂不可以色身見佛者何哉。蓋如來所云。具足色身。即非可僅以色身而云見佛也。別有法身存焉。但今色相宛然。是亦名之為具足色身而已。

須菩提。於意云何。如來可以具足諸相見不。

佛又恐人以見佛相好。即云見佛。故又呼須菩提而詰之曰。於汝意以為何如耶。如來色身。有三十二相。八十隨形。具足諸相。見此相者。名見佛否。

不也。世尊。如來不應以具足諸相見。

須菩提以見佛相好。不名真見。故仍以不也答之。而言欲見如來。不當僅以具足諸相見之也。

何以故。如來說諸相具足。即非具足。是名諸相具足。

夫不可以諸相見佛者何哉。誠以如來所說諸相具足者。係色身佛。非法相之具足也。然身相具在。是亦名之為諸相具足而已。此言欲見佛者。不當向外馳求。須尋自己法身真佛。方名真見。若但見佛相好。於己無益。

## ◦ 非說所說分第二十一

言如來說法。說而無說。總無寔法與人。聞之者。不當僅記言說。自無心解。以塞悟門也。

須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。

佛恐人僅記佛語。不事參求。如聖門學者。多以言語觀聖人。故呼須菩提而告之曰。我常向汝等說法。乃欲汝等解悟也。若既解悟。法亦應捨。汝慎勿謂如來曾作是念。而云我今當以何等法語。說與汝等。使汝等服膺弗失。我初寔無此念。汝等切勿作此見解。蓋法因人設。但隨地解說。非有一定成規。而為說法也。

何以故。若人言如來有所說法。即為謗佛。不能解我所說故。

所謂汝莫作如來說法之念者。何哉。蓋人若言如來有何定法說與人者。此人便為謗佛。以其未能解我所說法之故也。

須菩提。說法者。無法可說。是名說法。

須菩提。當知說法者。初無定法可說。不過隨在去其粘著。是即名之為說法耳。又佛說法四十九年。未曾道著一字。隨說隨掃。不落寔迹。是謂說無可說。

爾時慧命須菩提。白佛言。

是時須菩提。聞佛說此經。去其疑滯。解證甚深。上堪紹佛心宗。續佛智慧。下能開示眾生。頓超生死。故稱慧命。又道法集於厥躬。寔眾生之慧命也。

世尊頗有眾生。於未來世。聞說是法。生信心不。

須菩提以自發信解。得聞妙法。故稱世尊而言。頗能有眾生。於未來之世。去佛漸遠。而得聞此法。能生信受之心否。蓋逆知後來眾生。鮮能發正信之心也。

佛言。須菩提。彼非眾生。非不眾生。

佛因須菩提之間。而言未來眾生。驟聞此法。固未必盡能信受。然必有大心眾生。忽聞正法。便發信心。勤修解證。但此眾生者。寔非等閒之人。然現處眾生之中。則又不得謂之非眾生也。

何以故。須菩提眾生眾生者。如來說非眾生。是名眾生。

所謂眾生非不眾生者何哉。蓋稱彼信心眾生為眾生者。寔則我說此人為非眾生矣。蓋其既發信心。自能修行證果。但現未離儕類。是亦名之為眾生耳。

## ○無法可得分第二十二

言學佛者。雖有得法之名。寔無得法之迹。蓋法無可說。則亦得無所得也。

須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。為無所得耶。

須菩提既悟無得無說之旨。而復設此問者。恐在會及後之聞者。尚滋疑議。故白佛而稱世尊云。我佛在本師處。所得無上正等正覺之法。寔為得無所得耶。

佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。

佛以須菩提問意。深合無得無說之旨。故亟是之而又呼之曰。我昔於此無上正法。乃至毫髮之間。并不存有所得心。亦無所得之迹。但寔有所證。是特名之為無上正法耳。

## ○淨心行善分第二十三

言菩提正法。一切平等。不生分別。自得證悟。是以清淨心而行善也。

復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三藐三菩提。

此佛承上章而告須菩提曰。此菩提正法。一切平等。並無高下。依此而修。是即名之為無上正覺之法矣。

以無我。無人。無眾生。無壽者。修一切善法。則得阿耨多羅三藐三菩提。

所謂是法平等者。以不存人我等見。不生分別。如是而勤修一切大乘正善之法。即得無上正等正覺之法矣。

須菩提。所言善法者。如來說即非善法。是名善法。

佛以頃言修諸善法之語。又恐人心存取捨之見。故呼須菩提曰。所謂善法者。如來非教人以善法。而執持不捨之謂。蓋雖奉行眾善。而其心若行所無事。是則可名為修善法者矣。佛所說法。都無所著。往往如是。學者能體此意以修。則庶乎幾矣。

## ○福智無比分第二十四

言受持此經者。其福德智慧。無可比論也。蓋行持精進。終至證果。永享法樂。其福智詎有涯哉。

須菩提。若三千大千世界中。所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人持用布施。

一小世界。有一須彌。大千世界。則有百萬須彌矣。須彌為眾山之長。故稱山王。佛呼須菩提曰。若大千世界中。所有諸須彌山。以七寶堆積。亦若如是之多。設若有人。以此而持用布施。則其福德。應無量矣。

若人以此般若波羅密經。乃至四句偈等。受持讀誦。為他人說。於前福德。百分不及一。百千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。

言寶施之福。固無量矣。然若有人。持誦此經。雖至僅持四句偈。而復為人解說者。視彼寶施福德。縱百千萬分。以至無可數說之分。終不能及此持說之一分也。寶施福德。不及持說。佛屢言者。良以鈍根眾生。信心難發。我佛大慈。故不惜叮嚀數四。以啟發之。普度之心。益滋切矣。

## ○化無所化分第二十五

言如來雖化度羣生。而不見有生之可度。是無我人等相也。故云化無所化。

須菩提。於意云何。汝等勿謂如來作是念。我當度眾生。須菩提。莫作是念。

佛又恐人以如來願存普度。遂疑為有意之為。故呼須菩提曰。於汝意以為何如耶。汝等慎毋謂如來隨類度生。即心存是念。而云我當度盡眾生。須菩提。當知如來度生。不見有生為我所度。汝切莫作是念。而云如來有意度生也。

何以故。寔無有眾生如來度者。若有眾生如來度者。如來則有我人眾生壽者。

所謂汝莫作是念者。何故哉。蓋如來說法度生。亦惟令自修自度。而我不與焉。是則非寔有眾生為如來度者。若見有生為如來所度。則既見有生即見有我。我人生壽。四相宛然。既有四相。則亦不得謂之如來矣。

須菩提。如來說有我者。則非有我。而凡夫之人。以為有我。

佛以頃說如來無我之見。恐人疑。佛說法時。亦有爾我之稱。故呼須菩提曰。如來常時。為汝等說法。所稱有我者。係泛指人我之辭。非確有我見也。乃凡夫不悟。遂為寔有真我。我見既生。則人等諸相熾然俱生。因而真性日漓。去道愈遠。我見害之也。

須菩提。凡夫者。如來說則非凡夫。

須菩提當知。彼凡夫者。在如來等觀一切。亦不以凡夫視之。況能回心向道。則初發心時。便成正覺。尚得以凡夫目之哉。

## ○法身非相分第二十六

言法身乃非相之相。迥出有無。非若色身。可執相而求。若以色相覓佛。則失之矣。

須菩提。於意云何。可以三十二相。觀如來不。

佛呼須菩提而詰之曰。人可即以三十二相好而觀如來否。佛前已設此問。今復申問者。恐人疑心未盡。欲因須菩提之答。以釋群疑也。

須菩提言。如是如是。以三十二相觀如來。

須菩提以佛先問色相見佛之語。曾答以不可以三十二相見如來矣。然如來色相現在。彼欲瞻仰金容者。未嘗不即此而觀之。揆其答意。特謂觀望之觀。非謂觀心覓佛之觀也。故云如是如是。以三十二相觀如來。

佛言。須菩提。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王。則是如來。

須菩提答意。佛固知之。但恐人仍著相求佛。而不覓法身。亦復何益。故又折之曰。若以相好觀如來者。則輪王所修福德。亦具三十二相。即可謂之如來矣。轉輪王。掌管四天下者。

須菩提白佛言。世尊。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如來。

須菩提領解佛旨。故稱世尊而言。如我解佛頃所說義。自不當以三十二相而觀如來矣。

爾時世尊而說偈言。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。

是時世尊以須菩提既答離相觀佛之語。乃繫以偈辭。引申其說曰。若人於睹色聞聲中。欲求見我者。則為邪見。而行邪道矣。尚得見如來哉。蓋色聲覓佛。愈覓愈離。故中庸亦以聲臭俱無為至也。但聲臭俱無時。是何景象。有識之者否。

## ○無斷無滅分第二十七

言佛以此經一往破相。恐成斷滅。故於此揭明並不離相。以見真空不空。非竟斷滅也。

須菩提。汝若作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。

佛以此經一往破相。而前分又折須菩提相好觀佛之語。特恐人不悟其旨。即落空亡。而成斷滅。故於此呼須菩提而告之曰。汝勿以我說離相之故。遂成斷滅之見。便謂如來並不以具足相。而得無上正等正覺之法也。惟當一切不著。一切不離。方為中道。嘗見別本。有將如來不以具足相故。兩句中不字刪去者。蓋謂此經以破相為宗。不當於此又說有相。自相拂戾。不知如來說法不偏不倚。不落有無。亦不廢有。無方成圓義。若將此處不字刪去。則全經但說空義。無不空義。便墮偏枯。且與下文不說斷滅相語。不相呼應。故此一字。寔全經之關鍵。可妄刪乎。附辨於此。明者自知。

須菩提。莫作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。

此重言之辭也。故呼須菩提而云。汝切莫作是念。謂如來不以具足相而遂成正覺也。

須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。

佛又呼須菩提曰。汝若作此念。則發無上正等正覺之心者。便說一切諸法。悉皆斷滅者矣。汝慎莫作是念。又叮嚀之也。

何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷滅相。

所以教汝莫作此念。而成斷見者何哉。蓋發此無上正等正覺之心者。於菩提正法。決不說有斷滅之相。若法有斷滅。又何云無上正法哉。

## ○不受不貪分第二十八

言菩薩雖修眾善。而不存欲受福德之心。惟不貪故。功德轉勝也。  
須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶。持用布施。  
佛呼須菩提曰。若有菩薩。以恒沙世界之七寶。持作布施。其所得福。固應多矣。  
○以喻無相求道。功德無比也。

若復有人。知一切法無我。得成於忍。此菩薩。勝前菩薩所得功德。  
若有他菩薩知一切法。從因緣生。緣生無性。無性故無我。無我則諸相都無所著。  
○如是而修必成正覺。原其所以得成者。其得力處。全在一忍字上下手。蓋一切無諍。  
○則貪私易去。私去則明。明則覺生而至於道矣。是此菩薩所修見性功德。不遠勝於  
前菩薩所得寶施之功德哉。此曉人以母貪有漏福報。而不修見性功德也。

何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。

所謂性修功德。勝寶施者。何哉。須菩提當知。緣此諸菩薩所修持。曾無貪受福  
德之心。故勝於彼也。

須菩提白佛言。世尊。云何菩薩不受福德。

須菩提聞佛不受福德之語。便疑為拒而不受之意。故白佛而稱世尊曰。菩薩修為  
○何故不受福德耶。

須菩提。菩薩所作福德。不應貪著。是故說不受福德。

佛以須菩提誤會不受福德之意。故呼而告之曰。菩薩所作福德。非必拒而不受。  
但不應心生貪著。是故說不受福德也。然惟不生貪著。而受福愈多矣。

## ○威儀寂靜分第二十九

言佛法身清淨。寂滅無為。無有去來坐臥之相。不當於此而覓如來。  
須菩提。若有人言。如來若來若去。若坐若臥。是人不解我所說義。  
此佛重言法身非相。以結之也。故呼須菩提曰。若有人言。如來不可以色相見者。  
○何今來去坐臥。四威儀中。睹佛身相。非即如來在是哉。然此特色身佛。非法身佛  
也。但睹此相。不求見性。於己何益。我謂是人。終不解我前所說無相之義也。

何以故。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。

所謂是人不解我說之義者何哉。蓋如來者。寔無來去之相。如如而住。故名如來。  
○曷不顧名思義而求正見。乃欲於色相求之。其可哉。

## ○一合理相分第三十

言世界之大。亦屬眾塵和合而成幻妄不寔。故云塵世乃凡夫不了。以為真寔。是  
不知一合相之義耳。

須菩提。若善男子善女人。以三千大千世界。碎為微塵。於意云何。是微塵眾。  
甯為多不。

佛謂世界微塵均屬幻妄。恐人以塵界宛然。遂為真寔。故呼須菩提而詰之曰。今之世界。皆眾塵和合而成。若有善男女等。以三千大千世界。析為微塵。汝意以為此微塵之數。曾為多否。言執相而求。則塵多無數。蓋以微塵喻妄念之多也。人若生心著妄。則妄念愈多。苦任其起滅。而心不隨之。則妄念雖多。亦不能為我害矣。

須菩提言。甚多。世尊。

須菩提知佛問意。謂若以世界微塵而論。則不勝其多。故以甚多答之。

何以故。若是微塵眾實有者。佛則不說是微塵眾。

所謂塵多者何哉。蓋眾塵幻妄。生滅無常。若以眾塵之多而計其寔有者。佛則不說為微塵眾多矣。蓋眾塵雖多。與我無與也。

所以者何。佛說微塵眾。則非微塵眾。是名微塵眾。

所謂塵非寔有者何哉。蓋佛說微塵眾多者。並不著有微塵眾多之相。但塵相宛然。是亦名為微塵眾多而已。

世尊。如來所說三千大千世界。則非世界。是名世界。

須菩提因論微塵之幻妄。并推言世界之非真。故稱世尊而言。所謂幻妄不寔者。不獨微塵之小為然也。即世界之大。亦是積塵所成。不可便認為真寔不壞。但今世界宛然。是亦名之為世界而已。蓋惟真性乃歷劫常存。其他有形之物。終有壞時。故云非寔。乃世人不知。率皆認幻成真。遂成倒見。

何以故。若世界實有者。則是一合相。如來說一合相。則非一合相。是名一合相。

所謂世界非真者何哉。若以世界為寔有者。不知其為眾塵和合而成。即是一和合之相也。故如來說此一合相。亦不存一合相之見。但既有此相。即亦名之為一合相而已。

須菩提。一合相者。則是不可說。但凡夫之人。貪著其事。

佛以須菩提所答。深得無相之旨。故復呼而告之曰。所謂一合相者。不惟不當見為真寔。并不容有言說。但世之凡夫。不明此理。遂以塵界為寔有。而心生取著。以致種種塵勞。紛然並起。儼如塵霧障天。而失其清明。但得心不附物。則物不礙人。而清光又大來矣。

## ○知見不生分三十一

言修行人當淨除一切知見。乃至正法。亦不應生心取著。是為知見不生。

須菩提。若人言。佛說我見。人見。眾生見。壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義不。

此佛申言離相之說。以結經也。蓋相粗而見細。故稱見焉。佛呼須菩提曰。若有人言。佛為汝等說法。每稱為我人生壽。四者之見。但四見之宜去取。是人恐未能知

。須菩提汝意謂云何。是人果能解我所說四見之義否。蓋欲因須菩提之答而證之也。  
不也。世尊。是人不解如來所說義。

須菩提知佛問意。故即以不也答之。而復稱世尊曰。我識是人。寔不解如來所說四見之義也。

何以故。世尊說我見。人見。眾生見。壽者見。即非我見。人見。眾生見。壽者見。是名我見。人見。眾生見。壽者見。

所謂是人不解。佛說之義者何哉。蓋世尊所說我人生壽之見者。謂是見應捨而不應執。是則名為我人生壽之見耳。

須菩提。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法。應如是知。如是見。如是信解。不生法相。

佛以須菩提所答。深合問意。故又呼之曰。所謂是見非見者。不惟四見應離。即發無上覺心者。雖云求道。而於一切正法。但當如是而知。如是而見。如是而信心解悟。不生分別於其間。並不生執法之心而成法相焉。如是解見前。

須菩提。所言法相者。如來說即非法相。是名法相。

須菩提當知。所謂法相者。以不應取。執生相。便非法相。若生取執。是名法相矣。

## ○應化非真分三十二

言佛之出世。乃應以化度眾生而來。然特於夢幻人世。教修如幻法門。勿認以為真寔事也。

須菩提。若有人以滿無量阿僧祇世界七寶。持用布施。

經中寶施不及持說之語。言之稔矣。然佛終恐人貪求福報。蔑視修持。故於此特再言之。以結全經。其叮嚀之意深矣。佛呼須菩提曰。設若有人。以布滿無量無數世界之七寶。持用布施者。所施之多。又遠勝於大千矣。其所獲福。亦應多甚。然寶施之福雖多。終有窮極。

若有善男子善女人。發菩提心者。持於此經。乃至四句偈等。受持讀誦。為人演說。其福勝彼。

言彼寶施福德固為多矣。若有善男女等。發無上覺心。而受持此經。乃至僅持四句偈等。既自行持。又為人演說經義。則其福德。已超勝於彼寶施者矣。演說視解說為尤細。

云何為人演說。不取於相。如如不動。

所以為人演說經義者。果何如哉。惟當一切不著。不涉名相。而真性圓明。常自如如湛然不動。無有去來生滅之相。如是而說。即為善於演說。庶使聞者。皆獲益焉。

何以故。一切有為法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀。  
所謂說法不取相者。何哉。蓋涉於名相。是世間法。非出世法。世間為有為法。  
斯有為法。是假非真。如夢境之空。如幻變之妄。如水中泡。旋起旋滅。如鏡中影。  
忽有忽無。如曉露之易乾。如電光之倏滅。此有為法。如此六事。如是而觀。方為正觀。  
若他觀者。名為邪觀。學者尚其審之。

佛說是經已。長老須菩提。及諸比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間天人  
阿修羅。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

佛說此經已畢。斯時在會之長老須菩提。及出家僧尼。在家居士為優婆塞。婦女  
為優婆夷。并一切世間之天人修羅等。聞說此經。悉皆證悟。乃大歡喜。而信心虔受。  
遵奉行持焉。夫當時之聞經者。既各獲益以去矣。所願盡未來際。若聞若見。共證  
菩提。是所深願。

## 金剛經易解卷下(終)